想要获取更多资源吗?

点击上方图片，即可进入修行资料中心，探索浩如烟海的佛经经典、禅修指南、开示讲记以及实修方法等珍贵内容。这里汇集了助您精进修行的各类资源，无论您是初学者还是资深修行者，都能在此找到滋养法身慧命的甘露法雨，开启智慧，增长福德，成就菩提！

也说「易往而无人」

《大经》言：「易往而无人」，乍闻之下，不免生疑：既易往何以无人？既无人，何谈易往？二者似极矛盾，佛意何在？欲明其义，应先分而观之：何以易往？何以无人？何以易往，因有本愿故，如善导大师云：「以佛愿力，易得往生。」。何以无人，此法难信故，所谓「难中之难，无过此难。」本师彻见二义，故合二为一，叹言：「易往而无人！」私案其意，或有三义：

1、赞叹意：

为显本愿不虚，法门殊胜，赞为「易往」。如《大经》云：「其国不逆违，自然之所牵，往生安乐国。」十方佛土，殊难进入，凡夫绝份。唯弥陀大悲，摄取不舍，乃至十念，皆得往生。有此易往之大道，故佛佛赞叹。

2、悲叹意：

弥陀愿力，最胜无比，随意所愿，皆可得度。但能闻遇此法、信受奉行者少，如《大经》言：「多有菩萨，欲闻此经，而不能得。」又言：「若闻斯经，信乐受持，难中之难，无过此难。」佛见众生不闻此法，不信此法，不行此法，悲从心生，故叹言：「易往而无人」。

所谓「无人」，只是比较而言，意显轮回者多，往生者少，并非绝无一人。《大经》最后言往生者甚多：「于此世界，有六十七亿不退菩萨，往生彼国。诸小行菩萨，及修少功德者，不可称计，皆当往生。他方佛土，十方世界，当往生者，甚多无数。」能如是前后通观，知「无人」正是佛对不思往生、不信此法者的一种悲愍之流露，犹如父母对不思归家的浪子之叹息。若人人愿往，人人得生，则佛无如是叹矣。

3、归劝意：

弥陀成佛已十劫，悲心招唤十方众生：「至心信乐，欲生我国」。奈何众生，甘处苦海，不思出离。故释迦本师殷切劝言：「汝等众生，应当发愿，生彼国土。」诸佛亦舒舌证诚言：「汝等众生，当信是称赞不可思议功德。」如是大悲等同，唯一正意，欲摄众机，归于此法。「易往而无人」，即隐显此劝归之一大悲深心也。以告十方众生：如此易往之净土，何不孜孜以求生。若有众生未得度，我佛终宵有泪痕。佛之大悲，流露无遗。

佛之悲心能触动我们吗？若未能，佛将深深地叹息：「易往而无人！易往而无人！……」话说净宗 师资传承

净土宗师资传承，古来异说不一，如今影响最大者，即十三祖说，与三国七祖说。

一、莲宗十三祖：中国现在遵奉的净宗十三祖，是经宋、元、明、清的逐渐推选而形成的。

净宗立祖之说始于宋代，南宋宗晓法师立莲社六祖，即慧远、善导、法照、少康、省常、宗赜。尔后，宋代的志盘法师在《佛祖统记》中，除专叙天台宗外，兼及禅宗、华严、法相、密宗、律宗五宗，而以慧远、善导、承远、法照、少康、延寿、省常为莲社七祖。宗晓、志盘同是天台宗学者，宗晓立莲社六祖，志盘在此基础上略有删增，立为七祖，后人大致依志盘所订。明清莲池大师弟子增推莲池大师为八祖。清道光年间，悟开法师增推蕅益大师为九祖、省庵大师为十祖、彻悟大师为十一祖。民国年间，印光大师改推清初截流大师为十祖，省庵大师、彻悟大师递降为十一、十二祖。印光大师往生后，四众弟子推其为十三祖。此即中国净土宗十三祖的由来。

二、三国七祖：日本净土宗尊善导法脉而别有一净宗祖师谱系，即所谓「三国七祖」说：印度龙树菩萨、天亲菩萨，中国昙鸾大师、道绰大师、善导大师，日本源信大师、法然上人。

中国莲宗所立祖师只局限于本土，而且他们并无法脉上的承传，只是「取异代同修净业，功高德盛者」立为祖师。这种订立祖位与他宗不同，他们并无直接的师承关系，甚至在教义上有迥然之别，各有所宗。日本所订七祖，则与十三祖说有别，此七祖超越时空地域，无一不是「功高德盛者」，而且在教义上同出一流，虽无直接的师承关系（道绰、善导除外），亦可谓一脉相承。这种私承法脉，正是净土宗迥异他宗之处，唯法是依，唯法是从，人人可循，无时空隔碍。

从两国订祖差异中，可窥知两国净土观念上有微细的不同。中国十三祖说具有包容性，以中国唐宋以后，净土宗寓于诸宗，融混齐归理念曾一度为净土法门的主流；此一包容性显示了净土法门的广大无碍。日本净土宗则完全依善导一系法脉订立祖位，突显净宗清净无染的法脉传承，别有宗祖的味道。两种传承，反映了净土宗一体两面：一广大无边，圆收一切。二清净无染，圆超一切。如是互融互摄，并彰一宗法要。

三经五经 亲疏有别

无论学修何法，都有他正依的经论祖释，所谓圣言依据、法脉传承也。净土法门自古以来以三经一论为其正依，以善导一脉为其正传。自魏承贯居士将《行愿品》加入后，有了四经之说，后印光大师更加《念佛圆通章》，而成五经之论。三经五经，平等一味乎？有轻重主次乎？净业行人当何所依？欲详明其意，当深入印光大师文钞。方知大师虽倡五经，实则亲疏有别，正傍分明。

首先我们先看大师何以立五经？让我们看大师一段开示：

「生死大海，非念佛无由得度。欲知念佛之所以然，不看净土经论，何由而知。固当日诵《阿弥陀经》，常看《无量寿经》，及《观无量寿佛经》。此名净土三经。读此则知弥陀之誓愿宏深，净土之境缘殊胜，行人之往生行相。此外最亲切开示念佛方法，有《楞严经》第五卷末后大势至菩萨念佛圆通章。又有《华严经》，普贤行愿品。以十大愿王，导归极乐。读此知念佛求生西方一法，乃华严一生成佛之末后一着。实十方三世诸佛因中自利，果上利他之最胜方便也。」观此即知，大师劝学净土者，当常看净土三经。读此则知弥陀之誓愿宏深，净土之境缘殊胜，行人之往生行相。于三经之外，最亲切之开示者，方为《圆通章》及《行愿品》，故大师于三经外，重此二章，并列而成为五经。

通观《文钞》，即知印祖虽倡五经，若论所标之正依，亦唯是三经。其言：「诸大乘经，皆启斯要；净土三经，专明其致」，可谓一语定准。一代时教，谈及净土法门之大乘经典，多达二百余部。大师言：「净土三经，专谈净土缘起事理。其余诸大乘经，咸皆带说净土。」故知：三经乃「专谈」，余者皆「带说」耳。于三经之外，《行愿品》与《念佛圆通章》发挥念佛奥旨，摄归念佛，可谓最为得力，故大师扩而充之为五经。此二经虽可为弘扬净土之一助，但仍是「带说净土」而已，与净土三经相较，自有亲疏之别，如《文钞》比较《行愿品》与《弥陀经》言：

「《弥陀经》为净土法门之根本法门，《行愿品》虽广大深妙，究非净土法门之根本法源。故宜二经同念，断不可只念《行愿》，不念《弥陀》。只念《弥陀》不念《行愿》则可，只念《行愿》不念《弥陀》则不可。《弥陀经》为朝暮课诵，或多念亦可。断不可绝不念《弥陀经》，而专念《行愿品》，以成忘本之修持也。二经固无高下，而对于净土行人，却有亲疏。」以此可知：二经固无高下，却有亲疏，正依傍依，一目了然。人或执于《华严》之圆融无碍，实则念佛无碍圆融，念佛一道同归，念佛五乘齐入，可谓最极圆融无碍也。故《要解》云：「华严所禀，却在此经。」可谓道其幽玄也。大师比较《大经》与《华严》时，更明净土之超胜，其言：「《华严》惟局法身大士，此经遍摄九界圣凡。即以《华严》论，尚属特别，况余时乎？使如来不开此法，则末法众生，无一能了生死者。」二经胜劣，自不待言矣！

综观大师之意，诚知：三经为根本，余者为枝末；三经为源头，余者为支流；三经如大海，余者如江河；三经为正依，余者为傍依。

最早确定正依三经者，是弥陀化身之善导和尚，其《观经四贴疏》于「五正行」之「读诵正行」中，即明专读诵净土三经，是为和尚楷定古今之一义也。特别法门自非通途教理所摄，即以《华严》论，尚属特别，况余时乎？学净土者不可不注重三经、不可不正依三经也。

佛何偏劝 往生西方

十方净土，无量无边，本师何以舍他方净土，独自劝归西方安乐？此有四义：

一、他方净土难生故。善导和尚云：「一切佛土皆严净，乱想凡夫恐难生。」二、西方净土易往故。善导和尚云：「弥陀世尊本发深重誓愿，以光明名号，摄化十方，但使信心求念，上尽一形，下至十声一声等，以佛愿力，易得往生。是故释迦及诸佛，劝向西方为别意耳。」三、利益广大甚深故。《大经》云：「国土第一，而无等双。」善导和尚云：「四十八愿庄严起，超诸佛刹最为精」、「念念时中常证悟，十地愿行自然成。」印光大师云：「一生西方，则入佛境界，同佛受用，凡情圣见，二皆不生。」如是精妙绝伦的净土，上摄等觉菩萨，下摄五逆谤法。五乘齐入，利益广大。故别选西方，以为旨归也。

四、即西方通十方故。西方净土，广大无边际，究竟若虚空。虽在西方，含摄十方；生于彼土，即通诸佛净土。如《大经》云：「彼国菩萨，承佛威神，一食之顷，往诣十方，无量世界，恭敬供养，诸佛世尊。」《弥陀经》云：「各于清旦，供养他方十万亿佛，即于食时，还到本国。」故知，西方净土与十方净土相融无碍。若不往生，则凡夫在此世界，与十方世界不隔而隔；一得往生，则与十方净土隔而不隔矣。此亦阿弥陀佛不可思议功德，宜当深信。

何故无问 自说此经

凡佛所说一切经典，大多各有发起缘由。而弥陀一经，则佛自发起，无问自说，其义何在？

一、时机熟故：

弥陀成佛于今十劫，众生往生随意所愿。佛见众生成佛机缘成熟，机感相应，法道畅通，故无问自说此一难信之法。如唐译云：「为闻法故，俱来会座。」二、大智唱故：

本愿超胜，法门深妙，无人能问，唯佛自唱依正以发起殊胜因缘。如《大经》云：「如来智慧海，深广无涯底，二乘非所测，唯佛独明了。」此同《法华经》云：「道场所得法，无能发问者。」此经云：「我见是利，故说此言」，显如是法门，唯大智佛陀，能发起自唱。

三、大悲深故：

十方众生，流浪生死，沉溺苦海，佛哀悯之，故不待请，而自发起。如《大经》云：「为诸庶类，作不请之友，荷负群生，为之重担。以不请之法，施诸黎庶。如纯孝之子，爱敬父母，于诸众生，视若自己。皆度彼岸，悉获诸佛，无量功德。」又云：「为众开法藏，广施功德宝。」此经云：「为诸众生说是一切世间难信之法，是为甚难」。其大悲深意，显彰无遗。故善导和尚云：「诸佛大悲于苦者，心偏悯念常没众生，是以劝归净土。亦如溺水之人，急须偏救。」四、随自意故：

圣道诸教，权顺机说，未畅佛怀；今说念佛，随自意故，始彰素意。如《大经》初云：「如来以无尽大悲，矜哀三界，所以出兴于世，光阐道教，欲拯济群萌，惠以真实之利」，最后说：「我以慈悲哀悯，特留此经，止住百岁，其有众生，值斯经者，随意所愿，皆可得度」，即显出世本怀，偏在净土。故知：出现五浊，行此难事，即为释迦自意。诸佛证诚，即为诸佛自意。所谓「了君大事唯修净，畅佛本怀在往生」也。

五、顺本愿故：

弥陀第十七愿言：「设我得佛，十方诸佛，不悉咨嗟，称我名者，不取正觉。」佛佛出世，自必宣说此法，以应大悲。释迦赞劝，诸佛证诚，即源弥陀愿力故。《大经》现瑞，因请而开，但遵法式通规，显法门超胜；而佛自现奇瑞，亦是自启因缘之先兆；《观经》由韦提希夫人发起定善一门，然九品散善，及至逆恶往生，亦是本师无问而自说，同于今经。故知三经，乃弥陀「大愿住持，摄化娑婆」之白毫相光，所谓「今现在说法」也。

念佛余行 胜劣比较

一、念佛是本愿行，余行非本愿行。

弥陀本愿者，即第十八愿：「设我得佛，十方众生，至心信乐，欲生我国，乃至十念，若不生者，不取正觉。」此愿唯说念佛，不论余行。故知：念佛一行，顺佛本愿。余行则非本愿行也。善导大师判念佛为正定业，云：「一心专念弥陀名号，行住坐卧，不问时节久近，念念不舍者，是名正定之业，顺彼佛愿故。」法然上人云：「正定之业者，即是称佛名；称名必得生，依佛本愿故。」二、念佛往生决定，余行往生不定。

弥陀酬因报土，高妙殊胜，非以余行为往生因，唯以念佛为往生因。所谓：「乃至十念，若不生者，不取正觉。」善导大师《往生礼赞》云：「当知本誓，重愿不虚，众生称念，必得往生。」又云：「但使专意作者，十即十生，百即百生；修杂不至心者，千中无一。」《法事赞》云：「极乐无为涅盘界，随缘杂善恐难生；故使如来选要法，教念弥陀专复专。」故知：专修念佛，顺佛本愿故，决定往生；杂修余行，不顺本愿故，往生不定。

三、念佛偏蒙赞叹，余行不蒙赞叹。

《观经》下品上生者，临终化佛菩萨来迎之时，不赞闻经之事，唯赞念佛一行，云：「善男子，以汝称佛名故，诸罪消灭，我来迎汝。」又《观经》赞云：「若念佛者，当知此人，则是人中芬陀利花，观世音菩萨、大势至菩萨，为其胜友；当坐道场，生诸佛家。」善导大师以「五嘉誉」赞叹念佛之人，云：「若念佛者：即是人中好人，人中妙好人，人中上上人，人中稀有人，人中最胜人也。」四、念佛蒙光摄，余行不蒙光摄。

弥陀光明无量，唯摄念佛一行。《观经》云：「光明遍照，十方世界；念佛众生，摄取不舍。」善导大师《观经疏》云：「佛光普照，唯摄念佛者。」《观念法门》云：「但有专念阿弥陀佛众生，彼佛心光常照是人，摄护不舍；总不论照摄余杂业行者。」《般舟赞》云；「不为余缘光普照，唯觅念佛往生人。」五、念佛灭罪多，余行灭罪少。

任修何行，都能灭罪。然念佛一行灭罪多，余行灭罪少。《观经》〈下品上生〉章云：「闻大乘十二部经首题名字，但除千劫极重恶业；念佛一声，则灭五十亿劫生死之罪。」《观经疏》释云：「闻经十二部，但除罪千劫；称佛一声，即除罪五百万劫。」故知：念佛灭罪多，余行灭罪少矣。善导大师赞云：「利剑即是弥陀号，一声称念罪皆除。」六、念佛是无上功德，余行是有上功德。

众行虽多，唯念佛一行，胜易超绝，以果觉为因心，全摄佛功德成自功德，所谓「念佛成佛是真宗」也。《大经》云：「闻其名号，欢喜踊跃，乃至一念，当知此人，为得大利，则是具足，无上功德。」故知念佛是无上功德（果地觉），余行是有上功德（因地行）。

七、念佛诸佛证诚，余行诸佛不证诚。

《弥陀经》中，十方诸佛，出广长舌，特为证诚此法。余行则无如是诸佛之证诚也。《观念法门》云：「六方各有恒河沙等诸佛，皆舒舌遍覆三千世界，说诚实言：若佛在世，若佛灭后，一切造罪凡夫，但回心念阿弥陀佛，愿生净土，上尽百年，下至七日一日、十声三声一声等，命欲终时，佛与圣众，自来迎接，即得往生。如上六方等佛舒舌，定为凡夫作证，罪灭得生。」又《往生礼赞云》：「十方如来舒舌证，专称名号至西方。」八、念佛诸佛护念，余行诸佛不护念。

《弥陀经》中六方诸佛出广长舌赞云：「汝等众生，当信是称赞不可思议功德一切诸佛所护念经。」《观念法门》释云：「如《弥陀经》中说：若有善男子女人，七日七夜及尽一生，一心专念阿弥陀佛愿往生者，此人常得六方恒河沙等佛共来护念。」故知：念佛者，常蒙十方诸佛之护念，余行则无此利益矣。

九、念佛为释迦付嘱，余行不为付嘱。

《观经》因韦提希夫人之请，初开定散二门，后特为下三品之极重恶人，别说念佛一行。最后于流通文中，不付嘱余行，唯付嘱念佛一行：「佛告阿难，汝好持是语，持是语者，即是持无量寿佛名」。善导大师释云：「上来虽说定散两门之益，望佛本愿，意在众生
一向专称弥陀佛名。」十、念佛为佛所特留，余行不为佛所留。

《大经》云：「我以慈悲哀悯，特留此经，止住百岁；其有众生，值斯经者，随意所愿，皆可得度。」特留此经者，特留念佛也。

念佛之胜，莫能比拟，略述十例，以显其要。观如是众因，知念佛一行，超胜一切诸行，是多善根，非少福德。是「善中之善，福中之福」。名号万德，乃弥陀正觉果体，超异一切因中之行。众行虽广，无一能比念佛。如同千江万河，不能同大海比也。故善导大师云：「自余众行，虽名是善，若比念佛者，全非比较也。」原非比较之法，而欲比者，实乃对待之法，应机之道，摄化之方便也。若横超者，左右不顾，直入念佛矣，所谓「正念直来」也。

一心不乱 三心具足

一、何为一心不乱?

《弥陀经》言：「闻说阿弥陀佛，执持名号，一日七日，一心不乱，即得往生。」此一心不乱者：即「闻说阿弥陀佛，执持名号」纯一相续之心性也。即信愿往生，念佛不绝。《称赞净土佛摄受经》云：「闻已思维，系念不乱」。善导大师释云：「一心专念」、「念弥陀，专复专」等。

一心者：即信愿专一，无有二心，意含两种决定深信。可谓「唯极乐是归，唯弥陀是念。」能一心，自然不乱。不乱者：即心住正念，不为余缘所动。约要有三义：

二、不被他种知见所乱，纵闻百千玄义，亦不为动。

二、不被诸余杂行所乱，唯凭本愿，独宗念佛。

三、不被烦恼业力所乱，纵虽业力深重，亦知决定往生而念佛。所谓「不顾水火二河，正念直来也」。

简言之，不乱即深凭本愿，专一念佛，不杂余行。因一心信受，自不乱行踪。虽闻异见异解、别解别行，亦不动摇。若心中无主，疑惑不定，这山望那山，自必随缘乱动，杂修万行，退失正念。所谓「杂缘乱动，失正念」也。凡专修专念，无有退转者，即是一心不乱。此一心之义如《大悲经》云：「若有一法，过于涅盘，亦所不顾。」虽有余师称赞他法，不为所动，乃至大小圣人，现前劝慰，令修余法，亦不退转。如善导大师云：纵有罗汉、菩萨、乃至报佛化佛，尽虚空遍法界，辉光吐舌，言不得生，劝修他法，亦不生退心，唯增长成就自己「清净信心、往生信心、上上信心」。如是守志不变者，是为净宗一心不乱之真实义。

一心不乱，显信行「纯一、相续、决定」之相，即善导所谓「身业专礼，口业专称，意业专念」也。简言即「唯信本愿，毕命念佛」也，如是专修念佛，方为顺佛本愿如实之行，是为决定往生之正定业。此一心不乱，即是「舍圣道归净土，弃杂行入专修」的纯一无二之心，亦即常言之「老实念佛，莫换题目。」圣道种种玄妙义理，通通放下，唯以一朴实天然本份之相，仰凭佛愿，欣喜念佛。如法然上人云：「纵使能学一代之法，亦成一文不知愚鲁之身，如同无智之辈，勿现智者之相，唯一向念佛。」二、凡夫如何得以一心不乱?

凡夫之心，本是乱想纷飞，何以能至一心不乱？实因弥陀大悲摄护，愿力成就，故得以心安一处。《大经》云：「吾誓作佛，普行此愿；一切恐惧，为作大安。」「乃至十念，若不生者，不取正觉。」弥陀为众生成就庄严无比的极乐世界，成就众生往生的无上功德。所谓「闻说阿弥陀佛」者，正为让轮回众生恐惧不安之心，得以安宁下来，息心一处，不复外驰也。有极乐为归家，有弥陀作靠山，吾复何求也！所谓「一朝拥有，别无所求。」三、一心不乱，三心具足

此经一心，义同《大经》、《观经》之三心，可谓三心一心，无二无别，只是开合不同而已。明此，即知三经无别义，同一念佛也。即如《大经》云「一向专念」，亦自摄三心于其中。故善导大师判三经宗旨，唯明念佛。若知「本愿不虚，称名必生」而专修念佛者，自成一心不乱，三心自然具足，必得往生。《弥陀经》之执持一心，即是三心具足之念佛，故法然上人云：

三心者，教导成为一向专修之念佛者之道也。虽无智罪人，成为一向专修之念佛者，皆悉具足三心，决定往生也。故有习知而成为一向专修之人，亦有纵使不知三心之名，亦成为一向专修之念佛者。

又言：

论三心四修者，为成一向专修也；若已成一向专修者，不别论三心四修也。成为一向专修之念佛人，唯相续念佛，直至临终往生也。

故知：虽不知三心之名，但能一向念佛，自然具足三心。不知三心，唯专念佛得往生者，自古相传不绝，即如鹦鹉学舌，亦得往生，莲登极乐。此即是不知三心之名，而具三心之实也。称名一法，暗合道妙，潜通佛智，亦在于此。可谓一切尽在称名中，故法照禅师云：「念佛成佛是真宗」。善导大师云：「望佛本愿，意在众生，一向专称，弥陀名号。」可谓摄尽一切义理。诚知：念佛一法，是秘密藏，是总持法。理无碍，事无碍，理事无碍，事事无碍矣。

佛来助念 正念往生

凡一心专念弥陀名号者，临命终时，无不蒙佛接引，正念往生。如《弥陀经》云：

其人临命终时，阿弥陀佛，与诸圣众，现在其前。

是人终时，心不颠倒，即得往生，阿弥陀佛，极乐国土。

此文虽极明了，然多易被误解为：临终自有正念，佛方现前来迎。观文顺序即知：因佛来迎，方有正念也。

其文虽短，大义有三：一圣众来迎，二心不颠倒，三即得往生。因一心称名，感圣众来迎；因圣众来迎，得心不颠倒；因心不颠倒，得往生净土。此三重因果，共显于往生之庄严时刻。「若不生者，不取正觉」之本愿，圆彰无遗。

唐译于此，更有明言：「临命终时，无量寿佛，与其无量，声闻弟子，菩萨众俱，前后围绕，来住其前，慈悲加佑，令心不乱。」「慈悲加佑，令心不乱。」即是凡夫临终无障碍、自在往生的保证。若无佛力加佑，垢障凡夫，四大分离，众苦交煎，何能正念分明、心不颠倒？自必随业流转，轮回生死。弥陀大悲救度之力，正显于临终紧要之际，故《要解》有云：「佛见众生临终倒乱之苦，特为保任此事」也。《圆中钞》亦云：「娑婆众生，虽能念佛，浩浩见思，实未伏断。而能垂终心不颠倒者，原非自力能主持。乃全仗弥陀，乘大愿船，而来拔济，虽非正念，而能正念。故得心不颠倒，即得往生。」故知，临终佛圣来迎，实可谓佛来助念也。佛以大慈悲力、大誓愿力、大智慧力、大三昧力、大威神力、大摧邪力、大降魔力、光明摄取力，保护念佛行者，心住正念，出三界火宅，归安乐家乡，是真大悲于苦者也。

善导大师五部九卷，对此「因行果益」有七处征释，明念佛往生，真实不虚。

一者《观经疏》「玄义别时意门」云：

《阿弥陀经》云：佛告舍利弗，若有善男子善女人，闻说阿弥陀佛，即应执持名号，一日乃至七日，一心愿生；命欲终时，阿弥陀佛，与诸圣众，迎接往生。

二者「定善义」〈念佛三昧证〉云：

又如《阿弥陀经》中，一日七日，专念弥陀名号得生。

三者「散善义」〈深心释〉云：

即《弥陀经》中说：「释迦赞叹极乐种种庄严，又劝一切凡夫，一日七日，一心专念弥陀名号，定得往生。」又云：「十方佛等，恐畏众生不信释迦一佛所说，即共同心同时，各出舌相，遍覆三千世界，说诚实言：汝等众生，皆应信是释迦所说、所赞、所证：不问罪福多少，时节久近，但能上尽百年，下至一日七日，一心专念弥陀名号，定得往生。必无疑也。」四者《观念法门》「护念缘」云：

又如《弥陀经》说：若有男子女人，七日七夜，及尽一生，一心专念阿弥陀佛，愿往生者，此人常得六方恒河沙等佛共来护念，故名护念经。

五者又「摄生缘」云：

又如四纸《阿弥陀经》中说，佛言：若有男子女人，或一日七日，一心专念阿弥陀佛名。其人命终时，阿弥陀佛，与诸圣众，自来迎接，即得往生，西方极乐世界。释迦佛言：我见是利，故说此言。

六者又「证生缘」云：

又如《弥陀经》云：六方各有恒沙等诸佛，皆舒舌遍覆三千世界，说诚实言：若佛在世，若佛灭后，一切造罪凡夫，但回心念阿弥陀佛，愿生净土，上尽百年，下至七日一日、十声一声等。命欲终时，佛与圣众，自来迎接，即得往生。

七者《往生礼赞》云：

又如《弥陀经》云：「若有众生，闻说阿弥陀佛，即应执持名号，若一日，若二日，乃至七日，一心称佛不乱，命欲终时，阿弥陀佛，与诸圣众，现在其前，此人终时，心不颠倒，即得往生彼国」。又云：「云何名护念？若有众生，称念阿弥陀佛，若七日及一日，下至十声，乃至一声一念等，必得往生，证诚此事，故名护念经。

以上七文，文有详略，义无有别。总明「本愿不虚，称名必生」也。

是故：念佛行者，莫虑业障深重，莫虑佛不来迎，莫虑无有正念，莫虑不得往生。只管念佛，一切莫虑。决定深信：「乘佛愿力，定得往生」。凡夫业力虽重，弥陀愿力更深。善导大师云：「汝一心正念直来，我能护汝，众不畏堕于水火之难」，彻显摄取不舍之大悲本愿。故大师殷切劝进行者：「无问罪福时多少，心心念佛莫生疑。」略谈「护念」之义

护念者：凡归敬三宝，依法修行之人，依其所行而自感得相应之善神守护、护法加被、诸佛摄护也。于一切护念中，以诸佛之护念力为最殊胜。而一切行中，唯念佛一法，最契诸佛之悲心本怀，故为诸佛之护念，即诸佛菩萨常以其大悲心、大愿力、大三昧力、正觉住持力等无量光明神力摄护行者，令其安住正道，住不退转，究竟成佛。如《大经》言：

如来以无尽大悲，矜哀三界，所以出兴于世，光阐道教，欲拯济群萌，惠以真实之利。

又如《弥陀经》言：

闻是经受持者，及闻诸佛名者，是诸善男子善女人，皆为一切诸佛之所护念，皆得不退转于阿耨多罗三藐三菩提。

十方诸佛出兴于世,广开教法，导归净土：「汝等众生，应当发愿，愿生彼国。」「汝等众生，当信是称赞不可思议功德一切诸佛所护念经。」此即是释迦、诸佛之护念；阿弥陀佛以四十八愿摄受念佛众生，生彼国土，此即弥陀之护念。一遣一唤，皆是诸佛慈悲、愿力之护念力。我

们能遇到佛法，求生净土，乃至往生成佛，归根皆是诸佛护念之力，这种护念力弥漫虚空法界，然凡夫无明烦恼障眼，虽常受恩而不自知，所谓日用而不知也。如平常我们所看的经书、所见佛像、所遇善友、乃至触目遇缘等等，无不是这种护念力的显现。经中将此护念力称为「本愿力」,比喻为「如母忆子」之心。《大庄严经》即深显此义，言：

众生苦恼我苦恼，众生安乐我安乐，
轮回诸趣众生类，速生我刹受安乐。

修学净土法门者，尤应注意诸佛之护念，弥陀之摄取，而一心归命，不然我们对佛力的摄受，难免只会停留在一种观念的理解上。虽极力欲以「如子忆母」之心去「忆佛念佛」，但若对「如母忆子」之佛恩不知，又如何「忆母」呢?

诸大乘经如《地藏经》、《普门品》、《大悲经》、《华严经》等对佛之护念力，可谓开显得淋漓尽致，而净土经论则更无余遮的完全彰显弥陀的彻底悲心，即如善导所言：「以佛愿力，五逆十恶，罪灭得生；谤法阐提，回心皆往。」《大经》称诸佛菩萨为众生「不请之友」，乃至地狱鬼畜牲，亦愿生彼国中。这就是佛不舍一人的无缘大悲，这种大悲无以为喻，经中常以人间最伟大的母爱来形容之：「如母忆子」。这种大悲更体现在为如我等之凡夫身上，如生病之子，母偏爱之。故善导大师言：「诸佛大悲于苦者，心偏愍念常没众生。」此即是彻彰诸佛护念之力。修净土者，即凭诸佛护念、弥陀摄受而得以「现生不退、临终往生」的无上大利。如石置船上，得以安然度于彼岸。

彻悟禅师对佛之护念力有精要阐释，其言：

阿弥陀佛，于诸众生，有大恩德，众生不知也。佛于无量劫前，对世自在王佛，普为恶世界、苦众生，发四十八种大愿，复依愿久经长劫，修菩萨行。舍金轮王位、国城妻子、头目脑髓，不知其几千万亿。此但万行中内外财布施一行也。如是忍人所不能忍，行人所不能行，圆修万行，力极功纯，严成净土，自致成佛，分身无量，接引众生，方便摄化，令生彼国。然则如为一人，众多亦然；如为众多，一人亦然。若以众多观之，佛则普为一切众生；若以一人观之，佛则专为我一人也。称性大愿，为我发也；长劫大行，为我修也。四土为我严净也；三身为我圆满也。以至头头现身接引，处处显示瑞应，总皆为我也。我造业时，佛则哀悯我；我受苦时，佛则拔济我；我归命时，佛则摄受我；我修行时，佛则加被我。佛之所以种种为我者，不过欲我念佛也；欲我往生也；欲我永脱众苦，广受法乐也；欲我辗转化度一切众生，直至一生补佛而后已也。

能常观此言，自会对佛之护念感恩不尽，投诚归命矣。

另附有关祖师对护念的阐释，以为左证：

1、元照法师释「护念」言：

「护」者覆护，不使魔绕；「念」者纪念，不令退失。势至章云：「十方如来，悯念众生，如母忆子。」大论云：「譬如鱼母，若不念子，子即坏烂」等。

2、莲池大师释「护念」言：

「护念」者：念佛之人，佛力保护，令其安稳，无诸障难故。佛心忆念，令其精进，无有退堕故。《观经》云：「念佛众生，摄取不舍。」又经云：「念佛之人，阿弥陀佛常住其顶。」又十种利益云：「念佛之人，阿弥陀佛，常放光明，摄受此人。」此本师护念，而十方诸佛，同此护念。当知：念佛佛念，感应自然，不可诬也。

3、善导大师对「护念」之义，阐释尤多。略引其《观念法门》之言：

云何名「护念」？若有众生，称念阿弥陀佛，若七日及一日，下至十声，乃至一声一念等，必得往生。证诚此事，故名「护念经」。

如《观经》下文，若有人至心常念阿弥陀佛及二菩萨，观音势至，常与行人作胜友知识，随逐影护。此亦是现生护念增上缘。

又如第九真身观说云，弥陀佛金色身毫相光相，遍照十方众生身，毛孔光亦遍照众生，圆光亦遍照众生，八万四千相好等光，亦遍照众生。又如前身相等光，一一遍照十方世界，但有专念阿弥陀佛众生，彼佛心光常照是人，摄护不舍，总不论照摄余杂业行者。此亦是现生护念增上缘。

又如《十往生经》说，佛告山海慧菩萨及以阿难，若有人专念西方阿弥陀佛愿往生者，我从今已去，常使二十五菩萨影护行者，不令恶鬼恶神恼乱，行者日夜常得安稳。此亦是现生护念增上缘。

又如《弥陀经》说，若有男子女人，七日七夜及尽一生，一心专念阿弥陀佛愿往生者，此人常得六方恒河沙等佛共来护念，故名「护念经」。「护念经」意者，亦不令诸恶鬼神得便，亦无横病、横死、横有厄难，一切灾障，自然消散，除不至心。此亦是现生护念增上缘。

略说净土法门兴起缘由一

凡教门所兴，必有其由，所谓「因缘生万法」也。若论一代时教兴起因缘，可谓无量无边。如须弥山，不以无事及小因缘而能令动。佛亦如是，大因缘故而有所说。此有二途：一者通途，二者不共。

一、通途者：

即一代时教兴起所由。良以一切众生，悉有如来智慧德相，只因妄想执着而迷于五欲六尘，遗忘真如本性。若非圣教启示，将永堕无明，不得解脱。故佛佛出世，广兴教化，破迷以开悟，导邪以归正。如《法华经》云：「如来为一大事因缘故，出现于世，为诸众生，开示悟入，佛之知见。」故知：诸佛出世，作众生不请之友，非为别事，唯一大事因缘，即开化众生，入佛知见，共成佛道。一切教兴，莫不如此。

虽大事因缘唯一，然根机千差万别，故释迦本师从真如性海中，流出无量法门。为大乘圣者，示以圆顿大法；为权小根机，别开渐修之道。三藏十二部，由是而兴；八万四千法，因兹而起。真可谓「归元无二，方便多门」也。如是普应群机而广施教法，即通途教法兴起所由。所谓「佛教多门八万四，正为众生机不同。」二、不共者：

别约净土，明兴起所由。本师于通途教门外，别开净土一门，更有不共他法之兴由。略而论之，在于宣说弥陀超世本愿。如云：「为众开法藏，广施功德宝」、「以不请之法，施诸黎庶」、「为诸众生说是一切世间难信之法」。广而言之，别开净土，其意有三：一显他力不思议故，二大悲于苦者故，三明出世本怀故。

一显他力不思议者：自力解脱，迂缓曲折，难以成就；他力往生，横超直截，易往速证。故于通途自力教法外，更说弥陀超世本愿，特显他力不可思议功德。

二大悲于苦者：圣道法门，以圣人为正机，兼为凡夫。净土一法，弥陀大悲深重，特为凡夫发超世悲愿，释迦诸佛同皆大悲于苦者，心偏愍念常没众生，是以特开此门，劝归净土。亦如溺水之人，急须偏救。喻如父母，偏爱病子也。

三明出世本怀者：虽一一法门，悉归正觉。然应机妙法，对症良药，唯在弘愿念佛一门。以本愿超胜故，三根普被，五乘齐入。是故「诸经所赞，多在弥陀」，以示出世本怀之所在。本师于三宝灭尽之时，慈悲哀悯，特留此法，住世度生，更显出世本怀，唯在于此。善导大师云：

如来出现于五浊，随宜方便化群萌：
或说多闻而得度，或说少解证三明，
或教福慧双除障，或教禅念坐思量，
种种法门皆解脱，无过念佛往西方。
上尽一形至十念，三念五念佛来迎；
直为弥陀弘誓重，致使凡夫念即生。

此即特显本师出世本怀，偏在念佛一法，故云：「唯有径路修行，但念阿弥陀佛。」略说净土法门兴起缘由二

若论净土教兴，亦有通别二义。通者通叙三经，别则别述《弥陀经》。

初、通叙三经兴起缘由：

原夫弥陀本愿，平等普度，力用超绝，最胜无比。是故，若论释尊出世最极本怀，唯说弥陀本愿而已。三经由是而兴起，法门以兹而建立。诸余法门，通成前方便之教；净土三经，自成一代时教归宿。如汪洋大海，众流归向。三经虽并阐本愿，然说时应机不同，善巧自然有别。

《大经》从根本说，直述弥陀因愿果海，以超世大悲愿，普摄诸有情，所谓「十方众生，若不生者，不取正觉」也。善导大师释云：

言「弘愿」者：如《大经》说：
一切善恶凡夫得生者，莫不皆乘阿弥陀佛大愿业力为增上缘也。
又云：
四十八愿中，唯明专念弥陀名号得生。

《观经》从本垂末说，权开方便，俯应群机。于定散二门中，显彰弘愿法益；化导九品凡夫，统归正定之业。善导大师结示一经宗要云：

上来虽说定散两门之益，
望佛本愿，意在众生，一向专称，弥陀佛名。
又云：
定散文中，唯标专念弥陀名号得生。

《弥陀经》摄末归本，废权立实，为五浊凡夫，选择称名一行，结示净宗肝要，畅显如来本怀。善导大师释云：

《弥陀经》中，一日七日，专念弥陀名号得生。

如是三经鼎立，旋放旋收，即立即破，为十方众生，指示出离强缘，宣说成佛径路。上至等觉菩萨，下至五逆十恶，皆可因此得度。乃至三宝灭后众生，因以此法，亦可得度生死，超证无上涅盘。诸佛度生本怀，以此得以大畅。

次、别叙《弥陀经》兴由：

三经兴起，通畅佛怀，而《弥陀经》又可谓三经之结经。以光寿圆具之名号，统摄六八大愿；以依正庄严之胜境，圆彰累劫苦修；以持执名号之大行，圆收十方众生；以聚会一处之大益，大显法门超胜。故别而论之，无问自说此经，更有其殊胜缘由：一为合说机法故，二为的示废

立故，三为舒舌证诚故，四为诸佛同入故，五为映显《大经》故。

一、为合说机法故者：依善导大师意，净土法门，以弥陀本愿为宗本，以善恶凡夫为正机。《大经》以四十八愿显法要，以五恶五痛五烧显机相。《观经》以持无量寿佛名为法本，以九品凡夫为正机。此二经虽通说机法，然各有侧重，《大经》偏于法真实，机则圣凡通摄；《观经》则显机真实，法则权实并开。非大智圣者，难明二经机法双显深义。《弥陀经》特为五浊恶世凡夫，选择称名一行，语极简要，意极明了，机法得以双显，特明法门宗要。

云何显机？经云：「于娑婆国土，五浊恶世，为诸众生说是一切世间难信之法。」五浊恶世的众生，其数甚广，含摄五恶五痛五烧及九品凡夫等一切机类，乃至法灭众生。经文特标「五浊恶世」，意显五浊恶世诸众生，特为此法当机。以如是庸劣根机，舍此一法，别无能度。善导大师释「善男子善女人」为「若佛在世、若佛灭后，一切造罪凡夫」，即是以五浊恶世凡夫显机相也。

云何显法？经云：「彼佛光明无量，照十方国，无所障碍，故名阿弥陀。又彼佛寿命及其人民无量无边阿僧只劫，故名阿弥陀。」善导大师《往生礼赞》释云：「何故号阿弥陀佛？彼佛光明无量，照十方国，无所障碍，唯观念佛众生，摄取不舍，故名阿弥陀佛。彼佛寿命及其人民，无量无边阿僧只劫，故名阿弥陀佛。」此即是以光寿二德，圆摄六八大愿；以六字洪名，结示法门归宿。而经中贬少善不生，唯称名得往，则直截了当显示净宗心要，明标法门宗本。

《观经疏》云：「十方各有恒河沙等诸佛，同赞释迦能于五浊恶时、恶世界、恶众生、恶烦恼、恶邪、无信盛时（显机），指赞弥陀名号，劝励众生称念，必得往生（显法）。」即显此经合说机法之要义。

三经通观，《大经》恢弘广大，圣凡通摄；《观经》隐显随机，正杂混说。唯《弥陀经》所说机法，简洁明了，不带方便，机理双契，义最畅快，悲最深切。如是深彰此义，欲显「机法深信」也。所谓：

一者决定深信：自身现是罪恶生死凡夫，旷劫以来，常没常流转，无有出离之缘。

二者决定深信：彼阿弥陀佛四十八愿，摄受众生，无疑无虑，乘彼愿力，定得往生。

二、为的示废立故者：《大经》舍离圣道诸法，直说超世本愿，普化十方，圣凡通摄；《观经》权开方便要门，显彰别意弘愿，权随众机，循循善诱。《弥陀经》续《观经》流通分而说，欲明《观经》归宗，欲显《大经》真实，故的示废立要义，云：「不可以少善根福德因缘得生彼国；闻说阿弥陀佛，执持名号，一日七日，即得往生。」至此，《观经》一时权开之定散二门，终为少善而彻底废之；《大经》「乃至十念」之本愿称名一行，特为多善而得以完全独立。《法事赞》释云：

极乐无为涅盘界，随缘杂善恐难生，

故使如来选要法，教念弥陀专复专。

此一废立要义，意显：万善功德，悉归名号；圣凡有情，同归念佛。如是摄五乘之机，同入弘愿大宝海，齐证光寿无极身也。三经结归，如是大显。

三、为舒舌证诚故者：《大经》、《观经》虽说本愿，未显说诸佛证诚。《弥陀经》特明此义，证显诸佛出世本怀，悉在弥陀本愿。经云：「如我今者，赞叹阿弥陀佛不可思议功德，彼诸佛等，亦称赞彼佛不可思议功德。」经中引六方如来：「皆舒舌相证牟尼，表知释迦言说真」，故《选择集》别言：此经有一选择，即「选择证诚」也。

四、为诸佛同入故者：释迦以宣说名号，为自不可思议功德；诸佛以证赞名号，为自不可思议功德，即是释迦诸佛同归名号不可思议功德海也。所谓「诸佛释迦，皆以阿弥为自」也。《观经疏》释云：「一佛所化，即是一切佛法；一切佛化，即是一佛所化。」此经悉摄释迦诸佛，同归弥陀一佛，意显弥陀乃「光中极尊，佛中之王」，一一诸佛，悉是弥陀光中化出，咨嗟称赞弥陀一佛。如是诸佛同入，摄众生同入。可谓法界圣凡，悉归弥陀愿海。

五、为映显《大经》故者：此中有四：（一）者三心一心，（二）者现得不退，（三）者极难信法，（四）者出世本怀。

（一）三心一心者：此云何映显？谓第十八愿三心（至心、信乐、欲生），即今一心（一心不乱），亦是《论》主一心（一心归命）。映显三心即一心义，所谓一心专念也，故说此经。

（二）现得不退者：此云何映显？愿成就文言：「闻其名号，信心欢喜，乃至一念，即得往生，住不退转。」《弥陀经》云：「若已愿，若今愿，若当愿，皆不退转于阿耨多罗三藐三菩提，若已生，若今生，若当生。」现身得不退转，是此法密益，而其说相至显者，偏在此经，映显此义，故说此经。

（三）极难信法者：此云何映显？《大经》言：「若闻斯经，信乐受持，难中之难，无过此难。」《弥陀经》云：「为诸众生说是一切世间难信之法，是为甚难。」唐译则云：「一切世间极难信法。」大义如是，难信之义，映显自彰。

（四）出世本怀者：《大经》因请而开，惠以众生真实大利，并特留之，止住百岁，显兴世本

怀，偏在净土。《弥陀经》不请自说，六方证诚，殷切劝归，其本怀之意，弥显无遗。

上来五门九科，总别可见，兴由可知矣。总而论之：佛说净土教，欲明入净土之缘起也，特说《弥陀经》，更明出娑婆之本末也。

印光大师念佛问答

心业未净 能往生否

问：修行人止恶行善，是分内事，允当加勉。唯功课及二六时中，过现未三心憧憧往来，总不能除。心业未净，于往生有无妨碍？

答：功课宜专不宜繁，专易摄心，繁难归一。往生在信愿真切，倘无真信切愿，纵心能清净，亦难往生。不可不知。（三编下．答俞大锡居士问）无有瑞相 是否有碍

问：修行有得好境界者，或梦到西方，或面见弥陀，或闻异香，或见莲花。湘省王季果居士常有见到。乃念佛十年，并无瑞相发现，设临终亦如此，岂非难到极乐？究竟可否听其自然，不生希望？

答：但求心与佛合，不须致力于见境界。心与佛相应，有真信愿，决定往生。心若希求境界，或未相应，有境界现，或致着魔。（三编下．答俞大锡居士问）究用何法 万分可靠

问：念佛自知不得力，欲加课非但无力，且无时间，如长此以往，恐生西少把握，而此志又决计欲生，究用何法，能万分可靠？

答：得生与否，全由信愿之有无。何得妄说闲谈，不以古人所说者为指南？（三编下．答俞大锡居士问）年老心散 能否往生

问：念佛时心多散乱，或说是年龄关系，如年老心散，不能收束，则老年人决不能往生矣。究竟是否由于年龄，抑功夫未到家之故？

答：汝之不一心，由于心无正见。无正见，故无真信切愿。有真信切愿，未能一心，亦可往生。无真信切愿，纵能一心，亦难往生。以往生由仗佛力故也。（三编下．答俞大锡居士问）何不专谈 净土一法

问：净土法门，既能三根普被，利钝全收，我佛当日，何以不专谈净土，俾万法归一，一路同归，竟尔兼谈各宗，反启后人多歧之惑，且失净土之实益乎？

答：养人不止一谷，治病不止一药。由有各法门，方显此法门之妙。若止净土一法，何以能引彼一切机宜，同入佛法乎？（三编下．答卓智立居士问）遇此根性 如何办法

问：世俗专认念佛为送死，念观音为保生，以故修净土未精者，及年未老者，临终多因恋世，念观音。助念者，往往徇其意，或从其家属之意，因亦助念观音，不念佛。果病愈，固无憾，否则既碍灵感之名称，又误生西之机缘。未知若遇此根性，如何办法，始圆通？是否先念观音以保生，及其既死，转念佛号以送死乎？或始终专念观音，亦可令彼寿未尽即愈，寿已尽即生西乎？

答：人有大病，即当作往生想，一心念佛。若寿未尽，由念佛故，即可速愈。（阿弥陀，即无量寿，即是消灾延寿。）至于为人助念，何可为念观音，又为祈寿乎？念佛，寿未尽亦能延生。念观音，则无求往生之心念。若寿已尽，则误事。非念佛定死，念观音定不能往生。然痴人以无求往生之心念之，故亦只成误事之一种业感也。无量光，即消灾；无量寿，即延寿。念阿弥陀佛，极功尚能成佛，岂不能延寿而令速死乎？（三编下．答卓智立居士问）有关自力他力的妙喻

难行易行，自力他力，为净土宗对一代时教总的分判。欲学净土者，不可不知此义也。欲明二法之难易，须先明自力他力之胜劣。欲明自力他力，须先明了何者为力？所谓「力」者：功德力量也，即断惑之力，出生死之力。小而言之，即有了生死出三界之力（小乘）；大而言之，即有成佛道度众生之力（大乘）。欲达此目的，有二种力：谓自力他力。自力者：即依自修行力，断惑以了生死也。（若无了生死之力，纵有修为，如五戒十善等，仍是有漏人天福业，非此所言之自力也。）他力者：即乘佛愿力了生死也。自力之道以戒定慧为本，常人多易理解。他力全是佛境界，唯信乃入。因其绝思绝议，故使本为易行之道，反成难信之法。可知常言之「信佛」是何其难，是以十方诸佛出广长舌证诚劝信，以消十方众生「我知我见、我执我慢」之障。如何彰显他力，使三根普被之道大明于世，自为弘扬净土诸大善知识之竭力用心处。古大德除以经论要义详明之外，更巧以譬喻别显之，将他力超胜绝伦之义简易平实地展现于吾人面前。使难信之法，易于趣入。虽愚夫愚妇，亦可因喻得解。总而论之，其喻有五：

一、乘船渡海喻：

此一喻古德多有发挥，最早出自龙树菩萨，其《易行品》言：

佛法有无量门：如世间道，有难有易，陆道步行则苦，水道乘船则乐。

菩萨道亦如是：或有勤行精进；或有以信方便，易行疾至阿惟越致者。

自力修行即如陆路步行，勤行精进，久乃可得。他力往生即如水上乘船，以信方便，易行疾至

。此喻贯穿于净土法门整个弘传过程中，而将此喻发挥至极者，即印光大师，其《文钞》多有阐发。引用二言以明之：

一、

若以真信切愿，念佛求生西方，则无论功夫浅深、功德大小，皆可仗佛慈力，往生西方。此如坐火轮船过海，但肯上船，即可到于彼岸，乃属船力，非自己本事。信愿念佛，求生西方，亦然，完全是佛力，不是自己道力。

二、

若能信佛所说之净土法门，以真信切愿，念阿弥陀佛名号，求生西方，无论业力大、业力小，皆可仗佛慈力，往生西方。譬如一颗沙子，入水即沉，纵有数千万斤石，装于大火轮船中，即可不沉而运于他处，以随意使用也。石喻众生之业力深重，大火轮喻弥陀之慈力广大。

沙子虽轻，入水即沉。石头虽重，乘船可度。自力他力之难易不待言而明矣。故知：无论沙子石头，皆得乘船，方可安然到达彼岸，任意使用也。意谓无论有修无修，都得乘佛愿力，方可确保圆成佛道矣。十大行愿导归极乐，其深远意义即在于此。

二、乘轮王宝喻：

昙鸾祖师及印光大师皆有此喻：

昙鸾祖师《往生论注》言：

如人畏三途故，受持禁戒。受持禁戒故，能修禅定。以禅定故，修习神通。以神通故，能游四天下。如是等名为自力。

又如劣夫，跨驴不上。从转轮王行，便乘虚空，游四天下，无所障碍。如是等名为他力。

印光大师言：

通途如步行登程，强者日不过百十里。

特别如乘转轮圣王轮宝，一日即可遍达四大部洲。

观二位祖师之言，即知所谓自力者，藉三学而得解脱也。即能持戒、修定、得通、游四天下。所谓他力者，即乘弥陀愿力得解脱也。其喻曰：虽是劣夫，跨驴不上，若乘转轮王行宝，即可游四天下，无所障碍。劣夫喻无戒定慧之人，业障深重之人，转轮王宝，即喻弥陀愿力。无自力之行人，只要乘弥陀愿力，即可往生净土而超越生死，纵然业力深重，烦恼未断，亦毫无障碍。如善导大师所言：「诸邪业系，无能碍者。」三、顺水扬帆喻：

古德云：「余门学道，如蚁子上于高山，念佛往生，似风帆扬于顺水。」即顺水扬帆之喻，明念佛一法轻松自然，不费丝毫之力，并能快速到达彼岸。安乐易行之道，大显其中。印光大师显此义言：

净土法门：契理契机，用力少而成功易，如风帆扬于顺水，以仗佛力故也。

其它各宗：用力多而成功难，如蚁子上于高山，全凭自力故也。

两相比较：仗佛力者，用力少而成功易；仗自力者，用力多而成功难。我们是愿如蚂蚁一般一步一步往上爬呢？还是顺水扬帆，早归家乡？久劫轮回养成的习贯，已使我们有时难免会陶醉于爬山的感觉，感叹于那难能可贵的勇猛精神。只是不知何时才能爬上那高高的山顶（印光大师言：当在驴年），不得不苦了阿弥陀佛十劫的期盼。

四、如照山水喻：

此喻出自印光大师，其言：

通途如画山水，必一笔一画而渐成。

特别如照山水，虽数十重蓊蔚峰峦，一照俱了。

通途者，自力难行道；特别者，他力易行道。自力修行如画山水，一笔一画而渐次成就（渐教）；他力修行如照山水，一照俱了，当下圆满成就，所谓一念具足无上功德也（顿教）。如是巧喻，将二法一渐一顿，一难一易，显彰无遗。

五、太子堕地喻：

此喻出自印光大师，其言：

通途教理：如世之士人，由资格而为官。

特别教理：如世之王子，一堕地即为一切臣宰所恭敬。

世之士人，须由自己的艰辛努力，方可混得一官半职。太子堕地，即可承绍大统，贵压群臣，为一切臣宰所恭敬也。喻净土一法，仗他力者，圆成佛道，力超众圣。二法之「难易曲直，不待智者而知之矣。」如是众喻，无不阐明净土法门之易行易往，他力本愿之圆顿直截。所谓「至简至易，至顿至圆」也。若如此明了之譬喻仍难信入，则佛亦无可奈何矣！

《净土宗判教史略要》学习补充资料（一）

应常住大众之请，近日每晚于寺内组织常住大众学习《净土宗判教史略要》一书，为方便学习，补充一些相关数据供参考。凡有心者，每晚（19:00-20:30）可于ｕｃ大厅「净土导航」聊天室听闻。

壹、书名简介

一、净土宗

十方净土很多，这里特指西方净土。大分七点来说明净土宗特点：

1、 果地法门

净土者，佛之世界。唯佛有净土，经云：「三贤十圣住果报，唯佛一人居净土。」故知净土法

门是果地法门（其它法门为因地法门）。果地法门，即他因自果──以果地觉，为因地心，因心顿同果觉。有三特点：

⑴他力：佛本愿力——其佛本愿力（大经）、观佛本愿力（往生论），亦称大愿业力。

一切善恶凡夫得生者，莫不皆乘阿弥陀佛大愿业力为增上缘。

托佛愿以作强缘，致使五乘齐入。

⑵易行：但称佛名，一向专称。有心即能念，有口即能称。（易）⑶疾至：即入必定，直入报土。（现生不退，往生成佛。）（胜）2、 法门特质

以「弥陀本愿」为核心，以「念佛往生」为宗旨，以「净土成佛」为目标，以「还来娑婆」为究竟。

3、 最大宗派

大乘佛法八大宗派之一，最大宗派（不但此方，乃至十方）。

五方面显示其大：

⑴所说经典最多：

?正依有三经，旁依达二百余部。

?但一大经，即十二译之多，少出其右。

⑵流传时间最久：

?通于正像末三时，法灭尚存。特留此经，止住百岁。乃至经灭，名号犹存。

?《如来会》：「当令是法，久住不灭。」

?梵文《大经》：「令此教法，不使消灭，永作伟大赠物。」⑶传播时空最广：

?此世他方，无不宣说（释迦宣说，诸佛赞叹）。

?法照：「弥陀尊号甚分明，十方世界普流行。但有称名皆得往，观音势至自来迎。」⑷信仰众生最多：

?十方共往：

不但我刹，诸菩萨等，往生彼国。他方佛土，亦复如是。（大经）?九界同归：上至等觉，下至五逆。

⑸自他各宗普弘：

?净宗祖师专弘，他宗祖师兼弘。

?印祖言：「恒沙如来，出广长舌以赞扬；诸宗尊宿，发金刚心而流布。」?又云：「诸宗知识，莫不以此道密修显化，自利利他也。」4、 形成最大宗派原因：寻根究底，有以下原因：

⑴弥陀本愿最胜：

?超发无上，殊胜之愿。（大经、四十八愿）

?我建超世愿，必至无上道，斯愿不满足，誓不成等觉。（大经）⑵弥陀光明最尊：

?威神光明，最尊第一；诸佛光明，所不能及。（大经、十二愿）?诸佛中之王也，光明中之极尊也。（大阿弥陀经）?十方三世佛，阿弥陀第一。（古德）

⑶极乐净土第一：

?国土第一，而无等双；清净庄严，超逾十方。（大经）?最极清净：生身烦恼，二余俱尽。（大经）

?最极庄严：四十八愿庄严起，超诸佛刹最为精。（善导）?最极平等：五乘齐入，同生报土。（善导）

⑷国土广大无边：

?开廓广大，超胜独妙，建立常然，无衰无变。（大经）?观彼世间相，胜过三界道，究竟如虚空，广大无边际。（往生论）⑸名号传播久远：

?我至成佛道，名声超十方，究竟有不闻，誓不成等觉。（大经、十七愿）⑹度化众生最广：

?我于无量劫，不为大施主，普济诸贫苦，誓不成等觉。（大经）?诸天人民，蠕动之类，皆蒙慈恩，解脱忧苦。（大经）⑺了脱生死最易：

?其佛本愿力，闻名欲往生，皆悉到彼国，自致不退转。（大经、十八愿）?我若成正觉，立名无量寿，众生闻此号，俱来我刹中。（庄严经）⑻成佛度生圆成：

?究竟必至，一生补处。（十一愿）

?超出常伦诸地之行，现前修习普贤之德。（二十二愿）?如佛金色身，妙相悉圆满，亦以大悲心，利益诸群品。（庄严经）5、 亦宗亦教：

净土宗亦称净土门、净土教。就浅而言，与他宗并列之一宗；就深而言，则为不与他共的独立教法——其它宗派为释迦教法，净土宗为弥陀教法。善导大师言：「今乘二尊教，广开净土门。」二尊教：释迦教法（圣道门），弥陀教法（净土门）。故大而言之：净土法门非为一宗，乃弥陀无上大教，与他宗不可等同齐观。如印祖言：「一代时教之极谈，一乘无上之大教。」若以释迦教法而言，不妨视为一宗。

6、 立宗原意：

善导开宗，意在显示凡夫入报。如法然上人曰：「我立净土宗之原意，为显明凡夫往生报土也。若不别开宗门，何显凡夫生报土之义乎？」7、 宗门根本：

净土宗内涵很多，如正依经典、祖师传承、相关教义等，判教则是其核心、根本、支柱。

二、判教

「判」者判别，「教」者教相。亦称「教判」，详称「教相判释」。教相者指佛所说教义之相状，亦即各种教义的特质、差异。《法华玄义》云：「教者，圣人被下之言也；相者，分别同异也。」阐释、区别各种教相者，称为教相判释，即判别解释佛陀一生所说教法之相状差别，即种种教义之特征或差异。判教可谓中国佛法的特质，是各个宗派独立的根本、核心，所谓一宗的大根大本。教判目的在于指归相应之行门，所谓依理起行，依行证果也。如是顺教之行为如法之行，不顺教之行则为不如法行。（见专杂利弊）因有「正依经典、判教、传承、宗名」等因素，方构成一独立宗派。

1、 判教源起：

释迦自彰－－应机施化，法本如是。

祖师开显－－顺时应机，善择教法。

2、 判教意义：

各安其位，明出世本怀。

3、 他宗判教：

天台—五时八教，华严—五教十宗，禅宗—宗门教下……以天台（法华）、华严（贤首）为主。

他宗判教有以下特点：

⑴但明教相，不辨难易（大小权实）；（教门）⑵但明教行，不涉根机（六度万行）；（行门）⑶但论法益，不论时节：

（人天果，小乘果—声闻缘觉，大乘果—三贤十圣）；（果德）⑷但论自力，不涉他力（自力断惑）。（力用）4、 净宗判教：

有正脉（有相续传承），有旁流（无贬义，依史实而论，有别于善导法脉，无相续传承）。

正脉：有正依经典，有相关传承，有完整教义，有行门仪规等，开显一宗法要。

⑴传承—龙树、天亲、昙鸾、道绰、善导、（法然）。

⑵教判—难易二道、自他二力、圣净二门、顿渐二教、要弘二门、正杂二行。

⑶特点—圣净通判，独立宗门；

机法并彰，特标念佛；

权实废立，畅佛本怀。

旁流：与善导法脉无传承渊源，融会诸宗，各成一家者。按影响之大者，大分三个阶段：

⑴万善同归（永明）。

⑵一超独妙（莲池）。

⑶回归本源：横竖二途（蕅益）、通别二法（印光）。

本书以正脉为主，兼涉旁流，统摄无遗。

三、史：

即开显、发展、成熟、演变之过程。判教本为一宗系统思想体系，因其非一人一时完善，所以有一循序渐进（开显、发展、成熟乃至演变）的过种，权称之为「史」。表面虽有一演变过程，而其内在则有一不变宗旨，所谓「弥陀本愿」也。

四、略要：

略是简略，要是纲要、大要、心要。此书即略述净土宗判教开显、发展、成熟、乃至演变的一史实过程。

五、总结

此书以时间先后、教判顺序为次第，以「判教」为主线，融摄相关教义，有主（善导）有从（传承祖师），有正（善导法脉）有旁（其它法流），是了解净土宗一纲要性的书。

贰、目录纲要说明

目录有三部分：序言、正文、附录。

序言有二义：一、简单说明判教的基本概念，二、净土宗判教渊源及其纲要。

正文依判教时序（先后），大分五章

１、净宗先驱法门基柱——（开显）

先驱者：首开净宗先河、奠定法门基础之人。基柱：基础，支柱，一宗的大根大本。

印度龙树菩萨：首判难易二道，奠定净土法门判教基柱，为净土法门先驱。

昙鸾大师：继承难易二道，开显自他二力，承接印度法脉，开启中国净土宗判教之始，可谓中国净土宗之初祖，故与龙树并称为先驱。

影响：净宗先驱，承接法脉，开启宗门。

2、圣净决判确立宗门——（发展）

道绰大师：圣净二门判，确立宗门。教赴时机论，立定宗旨。承先昙鸾启后善导，谓之继祖。
圣道有二：大乘圣道，小乘圣道。
净土亦二：十方净土，西方净土。
影响：确立宗门，继往开来。
3、弥陀垂迹大成净宗——（成熟）
善导大师：弥陀示现，集净土大成，谓之开祖—开宗祖师，净宗实际开创者。
教法三大集成：
⑴教判集成（顿渐二教、要弘二门、正杂二行）⑵教义集成（大分七条，详见目录）
⑶仪规集成（行疏—般舟赞、法事赞，往生礼赞、观念法门），此书略个人三大成就：

⑴开创宗门：于教理行门仪规，集其大成。安心（三心）起行（五正行）作业（四修），一体完善。

⑵自行精严：大师行持精严，证悟甚深，有大神通，有大智慧，念一声佛，出一道光明，声声如此，故称光明和尚。日念佛三万声，一生手书《弥陀经》十万卷，画西方变现图三百余幅。（按四十年计，第日抄经至少七遍以上，每一个半月左右画一幅变相图。）⑶教化普广：满城长安，悉皆吃素念佛，屠夫悉来归命。长安城可谓一净土大道场，念佛之声盈于道理（国都几成弥陀城）。（教化达此功效者，有三位祖师：道绰、善导、少康）莲池赞：「观其自行之精严，利生之广博，万代之下，犹能感发人之信心。」影响：大成净宗，法门弘开，影响深远。
4、法益广被万善同归——（演变）
弘愿广大，法门弘开，广度有情，故得万善同归。

「万善」与「同归」有二义：一、万善为不同教法，同归于净土，即「要门」所摄。二、万善指不同根机之人，同归即同归于弥陀本愿，则为「弘愿门」所摄。此二义并收，是净土法门弘传的一特别时期，宋明以来的融合齐归思潮——齐归净土、齐归弘愿。
由同归净土到同归弘愿，有一渐进过程，时间发展较长，大分三阶段：
⑴导圣归净（慧日、法照、永明、莲池），
⑵力脱融混（藕益），
⑶夺圣显净（超越圣道，别显净土）（印光）
万善同归，圆摄要弘二门，目的在于摄万善之机，同归净土，同归弘愿，回归善导。
5、结示宗要垂范永代——（总结）
结示一宗心要，永远垂范于后世，以为净业行人指南。
法然上人：选择本愿，唯在念佛；胜易二德，法脉宗本。

一、选择本愿，唯在念佛（大经三选择，观经三选择，小经一选择，般舟三昧经一选择）⑴弥陀四选择：选择本愿—大经、选择摄取—观经、选择我名—般舟三昧经、选择化赞—观经⑵释迦三选择：选择赞叹—大经、选择留教—大经、选择嘱咐—观经⑶诸佛一选择：选择证诚—小经
二、胜易二德，法脉宗本
⑴胜易二德
①称名最易：
不论时处诸缘、不论时节久近、不论罪福多少。
有心即能念，有口即能称。
②功德最胜：
多善根多福德（乃至一念，具足无上功德）；
芬陀利花，与观音势至为胜友；
托佛强缘，五乘齐入；
凡夫入报，上善聚会。
⑵巧应时机
①摄机最广：三根普被，利钝全收。上至等觉菩萨，下至五逆十恶。
②应机最深：本为凡夫，大悲于苦者。特留此法，止住百岁。
③应时最久：通于三时，贯彻始终；正法久住，唯赖净土，永作伟大赠物。
◎ 附录说明
附录一：净土宗相关祖师的一些数据表。
附录二：净土宗相关祖师判教对照表。
附录三：本书的一些相关参考数据。
参、序言内容
序言大分两大部分，细分八点。
两大部分内容：

一、简单说明判教的一些基本概念——缘起、目的、意义二、正明净土宗判教渊源及其纲要——传承、纲要、核心。
细分八点：
一、判教兴起源由：
应机施化，法本如是。（1页）
二、判教目的意义：
各安其位，明出世本怀。（1页）
三、判教导致宗派林立：
八大宗派，两小宗派。（2页）

四、各宗判教虽异，目的是一：
出生死海，入涅盘城。（2 - 3页）
五、净土宗的殊胜：
简单容易超胜，契理契时契机。（3 - 4页）
六、净土宗判教渊源：
从龙树至善导。（4 - 7页）
七、净土宗判教纲要：
分述判教（教判、行判），
总论大义，
流传演变（中土、异域）。（7 - 16页）
八、总结判教史之不变宗旨：
弥陀本愿。（16页）
《净土宗判教史略要》学习补充资料（二）
第一章：净宗先驱法门基柱
一、龙树菩萨：
简历：公元二～三世纪，印度，释尊第二，八宗共祖。
代表作：《易行品》
判教：难易二道判
影响：净宗先驱
法语：人能念是佛，无量力功德，实时入必定，是故我常念。
1、龙树菩萨「难易二道」判：
佛法有无量门：如世间道，有难有易，陆道步行则苦，水道乘船则乐。
菩萨道亦如是：或有勤行精进；或有以信方便，易行疾至阿惟越致地者。
难行道：修诸难行，久乃可得，或堕声闻、辟支佛地。

易行道：阿弥陀佛，本愿如是：若人念我，称名自归，即入必定，得阿耨多罗三藐三菩提。
2、难易对比：
⑴难行道：陆路，步行，苦——自力
易行道：水路，乘船，乐——他力
⑵难行道：行诸难行，久乃可得，或堕声闻、辟支佛地。
易行道：称名自归，即入必定，得阿耨多罗三藐三菩提。
⑶难行道：勤行精进——诸、久、堕——难
易行道：易行疾至——一、速、必——易
3、影响：净宗先驱
?彰易行之教门，开净宗之先河，
建法门之基柱，畅如来之本怀。
? 德光遐被，万代崇仰。
4、赞辞：
?本师龙树菩萨者，宣说大乘无上法；
自己证得欢喜地，偏劝众生念弥陀。
?龙树大士出于世，教导难行易行道；
流转轮回我等众，应乘弘誓大愿船。
二、天亲菩萨：
简历：公元四～五世纪，印度，千部论主。
代表作：《往生论》
思想：一心五念
一心：一心归命。五念：礼拜、赞叹、作愿、观察、回向。
影响：正依论典
法语：观佛本愿力，遇无空过者，能令速满足，功德大宝海。
三、昙鸾大师：
简历：476～542，中国，四论师。
代表作：《往生论注》
判教：难易二道（释）、自他二力判
影响：首开宗门
法语：凡是生彼净土，及彼菩萨人天所起诸行，皆缘阿弥陀如来本愿力故。
1、难易二道判释：
谨案龙树菩萨《十住毗婆沙》云：菩萨求阿毗跋致，有二种道：
一者难行道，二者易行道。

「难行道」者：谓于五浊之世，于无佛时，求阿毗跋致为难。此难乃有多途，粗言五三，以示义意：一者外道相善，乱菩萨法。二者声闻自利，障大慈悲。三者无顾恶人，破他胜德。四者颠倒善果，能坏梵行。五者唯是自力，无他力持。如斯等事，触目皆是。譬如陆路，步行则苦。

「易行道」者：谓但以信佛因缘，愿生净土，乘佛愿力，便得往生彼清净土。佛力住持，即入大乘正定之聚。正定，即是阿毗跋致。譬如水路，乘船则乐。
2、难行道说明：
⑴五浊之世，无佛之时。
⑵难有多途，粗言五三：

外道相善，乱菩萨法。
声闻自利，障大慈悲。
无顾恶人，破他胜德。
颠倒善果，能坏梵行。
唯是自力，无他力持。
⑶如斯等事，触目皆是。
⑷譬如陆路，步行则苦。
3、易行道特点：
⑴信佛因缘，愿生净土，乘佛愿力，便得往生。
⑵佛力住持，入正定聚。
⑶譬如水路，乘船则乐。
4、自他二力判：
问曰：有何因缘，言「速」得成就阿耨多罗三藐三菩提？

答曰：《论》言修五门行，以自利利他成就故。然「核求其本，阿弥陀如来为增上缘。」……（详见书中）
5、自他二力说明：
⑴速得菩提原因：
问：有何因缘，速得菩提？
答：核求其本，阿弥陀如来为增上缘。
⑵三愿的证：
第十八愿：缘佛愿力，十念得生。十念者，明「业事成办」耳，不必须知头数也。
第十一愿：缘佛愿，必至灭度。
第二十二愿：缘佛愿力，超出常伦诸地之行。
⑶结论：
他力为增上缘，得不然乎？
⑷二力对比：

自力：修戒定慧，游四天下。——（圣人根机）他力：乘转轮王行，游四天下。——（凡夫根机：劣夫，跨驴不上。）⑸总结：
闻他力可乘，当生信心。（舍自力，归他力。）6、影响：首开宗门
开他力念佛之先河，明称名易行之本源。
7、赞辞：
?本师昙鸾大师者，承菩提流支教导；
焚烧长命之仙经，深归往生净土门。
?搁置四论之讲说，广演本愿他力教；
引导具缚诸凡众，平等进入涅盘门。

第二章：圣净决判确立宗门
一、道绰大师：
简历：五六二～六四五，中国——隋唐。
代表作：《安乐集》
判教：圣净二门判
影响：确立宗门，断往开来。
法语：若教赴时机，易修易悟；若机教时乖，难修难入。
1、圣净二门判：

问曰：一切众生，皆有佛性，远劫以来，应值多佛，何因至今，仍自轮回生死，不出火宅？
答曰：依大乘圣教，良由不得二种胜法，以排生死，是以不出火宅。
何者为二？一谓圣道，一谓往生净土。
其圣道一种，今时难证：一由去大圣遥远，二由理深解微。

是故《大集月藏经》云：「我末法时中，亿亿众生，起行修道，未有一人得者。」当今末法，现是五浊恶世，唯有净土一门，可通入路。

是故《大经》云：「若有众生，纵令一生造恶，临命终时，十念相续，称我名号，若不生者，不取正觉。」（第十八愿取意文）又复一切众生，都不自量。
若据大乘，……曾未措心。
若论小乘，……无问道俗，未有其分。
纵有人天果报，皆为五戒十善，……然持得者甚稀。
若论起恶造罪，何异暴风駃雨。

是以诸佛大慈，劝归净土。纵使一形造恶，但能系意专精，常能念佛，一切诸障，自然消除，定得往生。
何不思量，都无去心也！
2、圣道门之难
圣道门之难，有二由一证。
二由：一去大圣遥远，二理深解微。
一证：《大集经》证：亿亿修行，罕一得者。

3、净土门之易：
《大集经》证：唯依念佛，得度生死。
《大经》证：纵令一生造恶，称名亦生。
结论：当今末法，唯有净土一门，可通入路。
4、圣净对比：
⑴二门同异：
同：同为大乘，同为胜法，同了生死。（法）
异：应时不同，应机不同，利益差别。（机）
⑵二门比较：
圣道门：
若论大乘，曾未措心。（大乘）
若论小乘，无问道俗，未有其分。（小乘）
若论人天，持得者甚稀。（善法）
若论造罪，何异暴风駃雨。（造罪）
亿亿人修行，罕一得道——都不自量（结论）
净土门：

十念相续，称我名号，若不生者，不取正觉。（十八愿）诸佛大慈，劝归净土，常能念佛，定得往生。
唯此一门，可通入路。（结论）
结归：何不思量，都无去心！
5、教赴时机论：
《安乐集》云：
若教赴时机，易修易悟；若机教时乖，难修难入。
「时、机、教」相应之重要性：

道绰大师特别注重「时代」与「根机」而选择相应于时机之「教法」，分明指示：「今时众生，应称佛名号。」6、时节因缘论：
《正法念经》：
一心求道，当观察时方便。
若不得时，无方便，是名为失，不名利。
今是何时，当以何方便得解脱？
引证：《大集经》云：
第一五百时，学慧得坚固。
第二五百时，学定得坚固。
第三五百时，学多闻读诵得坚固。
第四五百时，修福忏悔得坚固。
第五五百时，白法隐滞，多有诤讼，微有善法得坚固。
结论：计今时众生，应称佛名号时者。
7、影响：继往开来，确立宗门
8、赞辞：
？本师道绰禅师者，搁置圣道之万行；
唯有净土之一门，说为可通之入路。
?本师道绰禅师者，搁置涅盘之广业；
劝勉五浊之群生，归信本愿之他力
《净土宗判教史略要》学习补充资料（三）
－－第三章：弥陀垂迹
大成净宗（善导大师）简历：六一三～六八一，中国——唐，弥陀化身。
代表作：《观经四帖疏》
判教：顿渐二教判、要弘二门判、正杂二行判
影响：楷定古今，大成净宗
法语：极乐无为涅盘界，随缘杂善恐难生；
故使如来选要法，教念弥陀专复专。
五部九卷：

《观经四疏》四卷，《法事赞》二卷，《往生礼赞》一卷，《般舟赞》一卷，《观念法门》一卷。

《观经疏》为本疏，释净宗教义，独显大师超人智慧；其余四者为具疏，彰净宗行门，别露大师信仰情操。
五部九卷，集净土大成，系统完善了净宗教门、行仪。
本书权分二门，显大师楷定古今之旷古神蕴：（一）教判集成；（二）教义集成。
一、教判集成
（一）二藏二教判：
引文：
1、 问曰：此经二藏中何藏摄？二教中何教收？
答曰：今此《观经》，菩萨藏收，顿教摄。
2、 观经弥陀经等说，即是顿教菩萨藏。
3、 我依菩萨藏，顿教一乘海。

说明：
善导所判顿教，与他宗所判顿教是同是异？
详观五部九卷，知此有与、夺二义：
与之，与诸顿教同；夺之，超异诸宗。。
《般舟赞》言：
释迦如来真报土，清净庄严无胜是，
为度娑婆分化入，八相成佛度众生。
或说人天二乘法，或说菩萨涅盘因；
或渐或顿明空有，人法二障遣双除；
根性利者皆蒙益，钝根无智难开悟；
璎珞经中说渐教，万劫修功证不退。
观经弥陀经等说，即是顿教菩萨藏；
一日七日专称佛，命断须臾生安乐；
一入弥陀涅盘国，即得不退证无生。
又云：
佛教多门八万四，正为众生机不同。
门门不同名渐教，万劫苦行证不退。
观以上二偈即知：
圣道权实顿渐之法，通为渐教。
净土弘愿称名一道，别为顿教。
（二）出世本怀论：
引文：
1、善导大师《法事赞》云：
如来出现于五浊，随宜方便化群萌，
或说多闻而得度，或说少解证三明，
或教福慧双除障，或教禅念坐思量，
种种法门皆解脱，无过念佛往西方。
上尽一形至十念，三念五念佛来迎；
直为弥陀弘誓重，致使凡夫念即生。
2、《大经》言：
如来以无尽大悲，矜哀三界，所以出兴于世，光阐道教，欲拯群萌，惠以真实之利。
文意：
望佛本愿，意在众生，一向专称，弥陀佛名。
释迦所以兴出世，唯说弥陀本愿海。
（三）要弘二门判：
1、要弘二门之文：
引文：
娑婆化主，因其请故，即广开净土之要门；安乐能人，显彰别意之弘愿。
其「要门」者：即此《观经》定散二门是也。
定即息虑以凝心，散即废恶以修善；
回斯二行，求愿往生。

言「弘愿」者：如《大经》说：「一切善恶凡夫得生者，莫不皆乘阿弥陀佛大愿业力为增上缘。」对比：
娑婆化主，广开要门。安乐能人，显彰弘愿。

「要门」：定散二善，回向求愿。（诸行回向）「弘愿」：善恶凡夫，乘愿往生。（一向专称）2、要弘废立之文：
引文：
《观经》流通文：
佛告阿难：「汝好持是语，持是语者，即是持无量寿佛名。」善导《疏》释：
上来虽说「定、散」二门之益，（要门）
望佛本愿，意在众生，一向专称，弥陀佛名。（弘愿）文意：
虽说定散二门之益——废
意在专称弥陀佛名——立
要弘废立相关释文：
⑴《法事赞》言：
极乐无为涅盘界，随缘杂善恐难生；（废）
故使如来选要法，教念弥陀专复专。（立）
⑵《般舟赞》言：
相好弥多八万四，一一光明相续照；
不为余缘光普照，唯觅念佛往生人。（立）
⑶《往生礼赞》言：
弥陀身色如金山，相好光明照十方；
唯有念佛蒙光摄，当知本愿最为强。（立）
3、要弘二门大义：
4、一经二宗及结归：
（四）正杂二行判：
1、二行之判：

引文：
就行立信者，然行有二种：一者正行，二者杂行。
言「正行」者，专依往生经行行者，是名正行。何者是也？
一心专读诵此《观经》、《弥陀经》、《无量寿经》等。
一心专注思想、观察、忆念彼国二报庄严。
若礼，即一心专礼彼佛。
若口称，即一心专称彼佛。
若赞叹供养，即一心专赞叹供养。
是名为正。又就此正中，复有二种：

一者「一心专念弥陀名号，行住坐卧，不问时节久近，念念不舍者，是名正定之业，顺彼佛愿故」。
若依礼诵等，即名为「助业」。
除此正助二行以外，自余诸善，悉名「杂行」。
若修前正、助二行，心常亲近，忆念不断，名为无间也。
若行后杂行，即心常间断，虽可回向得生，众名疏杂之行也。
文意：
⑴判行标准：
专依往生经行行者，是为正行。
⑵详明行相：
大判：
⑴正行：专依往生经行行者。（决出正依经典）⑵杂行：不依往生经行行者。
细判：
⑴正行：有开合二义：
开为五种—读诵、观察、礼拜、称名、赞叹供养。
合为二种—正定定（称名）、助业（余四）。
⑵杂行：除正助二业以外，自余诸善，悉名杂行。
特点：
⑴正行特点：专，顺佛本愿，往生决定。
⑵杂行特点：杂，不顺佛愿，往生不定。
旨归：正定业

「一心专念弥陀名号，行住坐卧，不问时节久近，念念不舍者，是名正定之业，顺彼佛愿故。」2、二行得失：
引文：
⑴《观经疏》云：
若修前正助二行，心常亲近，忆念不断，名为无间也。
若行后杂行，即心常间断，虽可回向得生，众名疏杂之行。
⑵《往生礼赞》言：
念念相续，毕命为期者，十即十生，百即百生。
若欲舍专修杂业者，百时稀得一二，千时稀得三五。
余比日自见闻：诸方道俗，解行不同，专杂有异。
但使专意作者，十即十生；修杂不至心者，千中无一。
文意：
案此文意，知正杂二行，得失有五：
正行五得：
与弥陀亲、近、无间、不用回向、纯——往生决定杂行五失：
与弥陀疏、远、有间、必用回向、杂——往生不定．第一、「亲、疏」对，
．第二、「近、远」对，
．第三、「无间、有间」对，
．第四、「不回向、回向」对，
．第五、「纯、杂」对。
3、行判目的：
目的：
就行立信：以行摄信，信行一体。
大义：
⑴信行一体：念佛——行（阿弥陀佛，即是其行）必生——信（当知本誓，重愿不虚）
⑵机法一体：南无阿弥陀佛
信行各有机、法二义：
信－－必生，就念佛行者而言为机，就重愿不虚而言为法。
行——念佛，就所行而言为机，就能依而言为法。

善导释：南无即是归命，亦是发愿回向之义。（机）阿弥陀佛即是其行，以斯义故，必得往生。（法）法然释：称名必得生（机），依佛本愿故（法）。
4、图文说明：
详见书中。
二、教义集成
（一）法门　本为凡夫 （机——下劣）
（二）弥陀报佛　极乐报土 （法——高妙）（三）凡夫入报　全托佛愿 （托愿得生）

（四）弘誓强缘　唯信能入 （唯信能入）
（五）三心正因　定业称名 （正因正行）
（六）六字名号　具信愿行 （名号具信愿行）（七）正依三经　唯明念佛
（三经唯明念佛）（一）净土法门　本为凡夫
对破：
导大师先举诸师所判，后以三法来破其谬：
1、以理来破：若是圣人，何用韦提至请？（圣不藉凡）2、
举文对破：引九品文证，明是凡非圣。（善恶九品）3、
出文显证：出十处证文，明不干大小圣也。（定为凡夫）证文：

1、看此《观经》定善及三辈上下文意，总是佛去世后，五浊凡夫；但以遇缘有异，致令九品差别。何者？

上品三人，是遇大凡夫；中品三人，是遇小凡夫；下品三人，是遇恶凡夫，以恶业故，临终藉善，乘佛愿力，乃得往生。
今以一一出文显证，欲使今时善恶凡夫，同沾九品，生信无疑，乘佛愿力，悉得生也。
2、诸佛大悲于苦者，心偏悯念常没众生，是以劝归净土。
亦如溺水之人，急须偏救，岸上之者，何用济为！
3、会通大经、观经——五逆谤法意：

此义仰就「抑止门」中解，如四十八愿中，除谤法、五逆者，然此之二业，其障极重，众生若造，直入阿鼻，历劫周憧，无由可出。
但如来恐其造斯二过，方便止言，不得往生，亦不是不摄也。

又，下品下生中，取五逆、除谤法者，其五逆已作，不可舍令流转，还发大悲，摄取往生。然谤法之罪未为，又止言：若起谤法，即不得生。
此就未造业而解也；若造，还摄得生。
大义：未造，则抑止莫造；已造，则摄取得生。
4、善导大师言：以佛愿力：五逆十恶，罪灭得生；谤法阐提，回心皆往。

5、印光大师言：四十八愿度众生，逆恶归心也来迎，非是混滥无简择，怜彼是佛尚未成。
结论：
净土一法，本为凡夫，不干大小圣也。（本为凡夫，兼为圣人）（二）弥陀报佛
极乐报土
出文：
《观经疏》言：
问曰：弥陀净国，为当是报是化也？
答曰：是报非化。云何得知？
如《大乘同性经》说：西方安乐阿弥陀佛，是报佛报土。

又《无量寿经》云：法藏比丘，在世饶王佛所，行菩萨道时，发四十八愿，一一愿言：「若我得佛，十方众生，称我名号，愿生我国，下至十念，若不生者，不取正觉。」今既成佛，即是酬因之身也。
又《观经》中，上辈三人，临命终时，皆言「阿弥陀佛」及与「化佛」，来迎此人。
然报身兼化，共来授手，故名为与。
以此文证，故知是报。
然报、应二身者，眼目之异名。前翻报作应，后翻应作报。
凡言报者，因行不虚，定招来果；以果应因，故名为报。
又三大阿僧只所修万行，必定应得菩提；今既道成，即是应身。
斯乃过现诸佛，辩立三身。除斯已外，更无别体。
纵使无穷八相，名号尘沙，克体而论，众归化摄。
今彼弥陀，现是报也。
大义：
西方安乐阿弥陀佛，是报佛报土。
引证：
一、《大乘同性经》：净土成佛，悉名报身。
二、《大经》：酬因之身，酬因之土一以果应因，故名为报。
三、《观经》：报身兼化，共来授手，故名为与。
通（一）别（二、三）互显、因果（二）具摄、理（一、二）事（三）并彰。
结论：
以此文证，故知是报。
释义：
凡言报者，因行不虚，定招来果；以果应因，故名为报。
（三）凡夫入报　全托佛愿
出文：
《疏》云：
问曰：彼佛及土，既言报者，报法高妙，（报法高妙）小圣难阶，垢障凡夫，云何得入？（云何得入）答曰：若论众生垢障，实难欣趣；
（垢障难生）正由托佛愿以作强缘，致使五乘齐入。（托愿得入）大义：

愿力成就之报土，自力心行不能到；（自力难生）大小圣人皆共同，唯托弥陀本愿力。（他力易往）（四）弘誓强缘 唯信能入
报佛报土，佛之境界。《大经》云：
二乘非所测，唯佛独明了。声闻或菩萨，莫能究圣心。
非智入，非证入，唯信入。所谓：
真如广大，五乘不测其边；法性深高，十圣莫穷其际。
．圣道门之信：真如实相之理。
．净土门之信：弥陀本愿一法。
1、凡夫之相：
*
外现贤善，精进之相，内怀虚假。虽起三业，名杂毒之善，虚假之行。欲回此行求生净土者，此必不可也。（善导）* 难行之状：人天少善尚难辨，何况无为证六通！（善导）*
若待娑婆证法忍，六道恒沙劫未期。（善导）* 一念一时所造业，足系六道滞三途。（昙鸾）2、机法深信：
* 一者决定深信：自身现是，罪恶生死凡夫，旷劫以来，常没常流转，无有出离之缘。（病症）*
二者决定深信：彼阿弥陀佛四十八愿，摄受众生，无疑无虑，乘彼愿力，定得往生。（良药）
3、机法深信目的：
信机：死尽偷心，除骄慢障。（意不贡高）
信法：老实念佛，除疑退障。（心无下劣）
4、建立信心方式：
⑴就人立信：人——佛（释迦、诸佛）
唯信佛语：释迦诚语无妄，诸佛证诚不谬。
目
的：破异见异解，立正信依准。（遮护外难）⑵就行立信：行——念佛（一向专称弥陀佛名）
唯标念佛：众生称念，必得往生。
目 的：以行摄信，信行并彰。（建立正行）
（五）三心正因　定业称名
三心：
《观经》言：
愿生彼国者，发三种心，即便往生。何等为三？
一者至诚心，（真实之心）
二者深心，（深信之心）
三者回向发愿心。（愿往生心）
具三心者，必生彼国。（三心必生）
三心有二：「要门三心」、「弘愿三心」。由「要门三心」而导归「弘愿三心」。
三心以「深心」为本，《观经疏》开展出「七深信、六决定」之释：
言「深心」者，即是深信之心也，亦有二种：

一者决定深信：自身现是，罪恶生死凡夫，旷劫以来，常没常流转，无有出离之缘。（一决定一深信）二者决定深信：彼阿弥陀佛四十八愿，摄受众生；无疑无虑，乘彼愿力，定得往生。（二决定二深信）又，决定深信：释迦佛说此《观经》三福九品、定散二善，证赞彼佛依正二报，使人欣慕。（三决定三深信）又，决定深信：《弥陀经》中十方恒沙诸佛，证劝一切凡夫，决定得生。（四决定四深信）又，深信者：仰愿一切行者等，一心唯信佛语，不顾身命，决定依行。佛遣舍者即舍，佛遣行者即行，佛遣去处即去。是名随顺佛教，随顺佛意，是名随顺佛愿，是名真佛弟子。（五决定五深信）又，一切行者，但能依此经，深信行者，必不误众生也。何以故？佛是满足大悲人故，实语故；除佛已还，智行未满，在其学地，由有正习二障未除，果愿未圆。此等凡圣，纵使测量诸佛教意，未能决了。虽有平章，要须请佛证为定也。若称佛意，即印可言，如是如是。若不可佛意者，即言汝等所说，是义不如是。（六深信）不印者即同无记、无利、无益之语。佛印可者，即随顺佛之正教。若佛所有言说，即是正教、正义、正行、正解、正业、正智。若多若少，众不问菩萨、人、天等，定其是非也。若佛所说，即是了教；菩萨等说，尽名不了教也。应知。是故今时，仰劝一切有缘往生人等，唯可深信佛语，专注奉行。不可信用菩萨等不相应教，以为疑碍，抱惑自迷，废失往生之大益也。（七深信）又，深心深信者，决定建立自心，顺教修行，永除疑错。不为一切别解、别行、异学、异见、异执之所退失倾动也。（六决定）四修：
劝行「四修法」，用策三心、五念之行，速得往生。何者为四？

一者「恭敬修」、二者「无余修」、三者「无间修」、四者「长时修」四修根本：到彼国已，更无所畏，如上四修，自然任运，自利利他，无不具足。
三心目的：一向专修：望佛本愿，意在众生，一向专称，弥陀佛名。
法然上人言：

⑴「三心」者，教导成为「一向专修」之念佛者之道也。虽无智罪人，成为一向专修之念佛者，皆悉具足三心，决定往生也。故有习知而成为一向专修之人，亦有纵使不知三心之名，亦成为一向专修之念佛者。

⑵论三心四修者，为成一向专修也；若已成一向专修者，不别论三心四修也。成为一向专修之念佛人，唯相续念佛，直至临终往生也。
（六）六字名号　具信愿行

⑴六字名号释：
《观经疏》言：
今此《观经》中，十声称佛，即有十愿十行具足。云何具足？
言「南无」者：即是「归命」，（信）
亦是「发愿回向」之义；（愿）
言「阿弥陀佛」者：即是其「行」。（行—他力行）以斯义故，必得往生。（果—结论）
⑵与第十八愿对比：
至心信乐，（信）
欲生我国，（愿）
乃至十念，（行）
若不生者，不取正觉。（果）
⑶愿行有「机、法」二义：
就法体而言：六字名号具足愿行。
就机相而言：称名念佛具足愿行。
（七）正依三经　唯明念佛
⑴正依三经
①于读诵正行中以三经为准。
②于念佛功能中以三经为证。
③正依三经，不为余经论所破，以处别，时别、对机别、利益别故。
④虽有五经之说，仍以三经为准，引印光大师为证。
⑵三经大义：
①《大经》大义：一向专念无量寿佛
*《观经疏》云：
四十八愿中，唯明专念弥陀名号得生。
*《法事赞》云：
弘誓多门四十八，偏标念佛最为亲。
人能念佛佛还念，专心想佛佛知人。
*《观念法门》云：
此经上卷云：若有众生得生西方无量寿佛国者，皆乘弥陀佛大愿等业力为增上缘。

此经下卷云：佛说一切众生根性不同，有上中下，随其根性，佛皆劝专念无量寿佛名。其人命欲终时，佛与圣众，自来迎接，尽得往生。
《大经》支柱：「五段要文」（见书）
②《观经》大义：持无量寿佛名
* 定散文中，唯标专念名号得生。
* 上来虽说定散二门之益；望佛本愿，意在众生，一向专称，弥陀佛名。
*《观经》既宗念佛，何不纯说念佛，而杂定散耶？古德案此有三意：
一、为摄定散机入念佛故。（摄万机）
二、为示本愿选择分齐故。（明易行）
三、为显念佛胜过定散故。（显盛德）
* 善导弘通《观经》，有十一由：
一、为对破诸谬误故。
二、有缘经故。
三、相传经故。
四、为明圣净二门废立故。
五、为示净土通别废立故。
六、为引众多机类故。
七、为明正杂二行优劣故。
八、为明助正二业优劣故。
九、为明净教正所被机故。
十、为明本愿摄抑分齐故。
十一、为明二尊悲化正意故。
③《弥陀经》大义：执持名号
一日七日，一心专念弥陀名号得生。
*《法事赞》偈言：
极乐无为涅盘界，随缘杂善恐难生，
故使如来选要法，教念弥陀专复专。
*《观经疏》言：

《弥陀经》中说释迦赞叹极乐种种庄严，又劝一切凡夫，一日七日，一心专念弥陀名号，定得往生。

次下文云：十方各有恒河沙等诸佛，同赞释迦能于五浊恶时、恶世界、恶众生、恶见、恶烦恼、恶邪、无信盛时，指赞弥陀名号，劝励众生，称念必得往生，即其证也。

又，十方佛等，恐畏众生不信释迦一佛所说，即共同心同时，各出舌相，遍覆三千世界，说诚实言，汝等众生，皆应信是释迦所说、所赞、所证：

「一切凡夫，不问罪福多少，时节久近，但能上尽百年，下至一日七日，一心专念弥陀名号，

定得往生，必无疑也。」是故，一佛所说，即一切佛同证诚其事也。
*《观念法门》言：
六方各有恒河沙等诸佛，皆舒舌遍覆三千世界，说诚实言：

「若佛在世，若佛灭后，一切造罪凡夫：但回心念阿弥陀佛愿生净土，上尽百年，下至七日一日，十声三声一声等，命欲终日，佛与圣众，自来迎接，即得往生。」如上六方等佛舒舌，定为凡夫作证，罪灭得生。
若不依此证得生者，六方诸佛舒舌一出口已后，终不还入口，自然坏烂。
④总结
* 三经大义：唯明念佛
自余众行，虽名是善，若比念佛者，全非比较也。
是故诸经中，处处广赞念佛功能：
如《无量寿经》四十八愿中，唯明专念弥陀名号得生。
又如《弥陀经》中，一日七日，专念弥陀名号得生；又十方恒沙诸佛，证诚不虚也。
又此经（观经）定散文中，唯标专念名号得生。
* 三经根本：以第十八愿为本
《往生礼赞》「四十八字释」：

若我成佛，十方众生，称我名号，下至十声，若不生者，不取正觉。彼佛今现，在世成佛，当知本誓，重愿不虚，众生称念，必得往生。
此文者：四十八愿之眼也、肝也、神也。
结为四十八字者，此之故也。（法然上人释）
《净土宗判教史略要》学习补充资料（四）
－－第四章：法益广被 万善同归
本章大义：
万善同归
1、万善之法，同归净土——要门
2、万善之机，同归本愿——弘愿门
本章目的：
融合齐归，渐进得入。
由同归净土，至同归弘愿，最终回归善导。
本章内容：
（一）导圣归净：
1、融摄先驱（慧日、法照）
2、同归极唱（永明大师）
3、指归径路（莲池大师）
（二）力脱融混（蕅益大师）
1、极乐同居，横具四土。（类同报土）
2、信愿正因，称名正行。（称名正行）
3、但持名号，径登不退。（疾得不退）
4、五浊恶人，摄受正机。（本为凡夫）
5、一大藏教，六字全收。（名号最胜）
（三）夺圣显净（印光大师）
一、少康大师
简历：？－八○五，中国一一唐，五祖，后善导。
代表作：无理论着疏，只一《往生净土瑞应删传》。
影响：专行念佛，口中出佛。
将念佛一法，普及于南方。
有赞云：
盖其发愿，与善导同一鼻孔；
故其示迹，亦与善导同一轨辄。
善导口出光明，彼亦口出化佛。
世称善导大师为弥陀化身，少康为善导后身，良有以也。
印光大师赞言：
1、忌谈世谛，七岁不言。出言即便惊人天，
广结净土缘。小儿为钱，各种九品莲。
偈言：
七岁绝未发一言，发言即称世尊号；
一见善导西方文，方知净土堪倚靠。
钱诱小儿念弥陀，未久道路佛声噪；
念佛佛像从口出，有谁闻见不依教。

2、善导少康，弘扬净土，闾巷道路，佛声广播，如唱秧歌，人人愿听，如传圣诏，各各遵行。
3、善导在长安，少康在新定，念佛之声，盈于道路。
其往生者，当不止百千万亿。
壹、导圣归净
壹~1 融摄先驱（慧日、法照）
二、法照禅师：

简历：？～八二二，中国——唐，五祖，后善导。
代表作：《五会法事赞》
思想：四不简择
影响：导圣归净
法语：弥陀尊号甚分明，十方世界普流行。
但有称名皆得往，观音势至自来迎。
（一）思想：
1.彼佛因中立弘誓，闻名念我总迎来。
不简贫穷将富贵，不简下智与高才，
不简多闻持净戒，不简破戒罪根深，
但使回心多念佛，能令瓦砾变成金。
2.十恶五逆至愚人，永劫沉沦在六尘；
一念称得弥陀号，至彼还同法性身。
3.借问何缘得生彼？报导念佛自成功。
借问今生多罪障，如何净土肯相容？
报导称名罪消灭，喻若明灯入暗中。
借问凡夫得生否？如何一念暗中明？
报导除疑多念佛，弥陀决定自亲迎。
（二）影响：
导圣归净，偏重持名。
（三）赞辞：
印光大师赞言：
衡州钵中见圣境，台山——悉亲造；
净土得睹承远师，竹林恭承文殊教。
并州佛声达宫闱，代宗遣使优旨诏；
念佛之妙究如何，能令速成菩提道
壹~2 同归极唱
三、永明禅师：
简历：九○三～九七五，中国——宋，六祖。
代表作：《万善同归集》
思想：四料简
影响：万善同归
法语：有禅无净土，十人九错路。（舍禅）
无禅有净土，万修万人去。（归净）
（一）思想：
1、论机法要义：
⑴识心方生唯心净土，着境只堕所缘境中。
既明因果无差，乃知心外无法。
又平等之门，无生之旨，虽即仰教生信。
其奈力量未充，观浅心浮，境强习弱，
须生佛国以仗胜缘，忍力易成速行菩萨道。
大义：
机深信：力量未充，观浅心浮，境强习弱。
法深信：须生佛国，以仗胜缘，忍力易成，速行菩萨道。
⑵若自力充备，即不假缘。若自力未堪，须凭他势。
譬如世间之人，在官难中，若自无力得脱，须假有力之人救拔。
又如牵拽重物，自力不任，须假众它之力，方能移动。
但可内量实德，终不以自妨人。
大义：
机法要义：自力未堪，须凭他势。
二喻说明：官难中，自无力得脱，须假有力之人救拔。
拽重物，自力不任，须假众它之力，方能移动。
劝归净土：但可内量实德，终不以自妨人。
2.四料简：
有禅无净土，十人九蹉路；阴境若现前，瞥尔随他去。
无禅有净土，万修万人去；但得见弥陀，何愁不开悟。
有禅有净土，犹如戴角虎；现世为人师，来生作佛祖。
无禅无净土，铁床并铜柱；万劫与千生，没个人依怙。
大义：

⑴引禅入净：有禅无净土，十人九蹉路。（难）⑵舍禅归净：无禅有净土，万修万人去。（易）⑶劝禅修净：有禅有净土，犹如戴角虎。（胜）⑷无禅无净：无禅无净土，没个人依怙。（堕）3.直归深义：
生死海阔，业道难穷。声闻尚昧出胎，菩萨犹昏隔阴。
况具缚生死底下凡夫，宁不被生苦所羁、死魔所系？
故《目连所问经》云：
「佛告目连：譬如万川长注，有浮草木，
前不顾后，后不顾前，都会大海。
世间亦尔，虽有豪贵、富乐、自在，悉不得免生老病死。

只由不信佛经，后世为人，更深困剧，不能得生千佛国土。

是故我说无量寿佛国土易往易取，而人不能修行往生，反事九十六种邪道。我说是人，名无眼人，名无耳人。」《大集月藏经》云：

「我末法时中，亿亿众生，起行修道，未有一得者。」当今末法，现是五浊恶世，唯有净土一门，可通入路。
当知：自行难圆，他力易就。
如劣士附轮王之势，飞游四天；凡质假仙药之功，升腾三岛。
实为易行之道，疾得相应。
慈旨叮咛，须铭肌骨。
大义：
⑴自力难圆：

理证：生死海阔，业道难穷。声闻尚昧出胎，菩萨犹昏隔阴，况具缚生死底下凡夫，宁不被生苦所羁、死魔所系？
经证：《大集经》
辅证：未证道人：从悟入迷者，万有十千。
从悟增悟者，亿无一二。（印祖）
⑵他力易就：
极乐国土，易往易取。
当今末法，现是五浊恶世，
唯有净土一门，可通入路。
⑶他力二喻：
劣士附轮王之势，飞游四天。
凡质假仙药之功，升腾三岛。
⑷劝归他力：
慈旨叮咛，须铭肌骨。
（二）影响：万善同归
同归极唱，普摄群机，正归净土。
（三）赞辞：
印光大师赞言：
法华一部，佛事百八。四重料拣利愚黠，
万善作警察。普期超拔，往生极乐刹。
偈言：
视诸众生皆是佛，只顾救生忘国宪；
赴市心乐颜不变，蒙赦得遂出家愿。
日课佛事百八件，法华一部佛十万；
若非大权示世间，法幢谁能如是建。
壹~3 指归径路
四、莲池大师：
简历：一五三四～一六一五，中国──明，八祖。
代表作：《弥陀疏钞》
思想：五教十门
影响：净光略显
法语：极乐依正，言佛便周；佛功德海，言名便周。
一名才举，万德齐圆；不期于福，福已备矣。
（一）明教相：
菩萨藏摄，又为顿教所摄，复兼通前后二教。
释言：
通前后者：以一切众生念佛，定当成佛，即定性阐提，皆作佛故。
摄于顿者：盖谓持名即生，疾超速证，无迂曲故，正属于顿。
以博地凡夫，欲登圣地，其事甚难，其道甚远。
今但持名，即得往生；既往生已，即得不退。
可谓弹指圆成，一生取办。如将宝位，直授凡庸，不历阶级。
非渐教迂回屈曲之比，故属顿义。
力用对比：
⑴诸余法门，高之则下机绝分，卑之则不被上根。
唯此一法，上下兼收。
可谓万病愈于阿伽，千器成于巨冶。
岂不慈门广大，普度无遗。
⑵其余法门，或浩博而难持，或幽深而罔措。
今但片言名号，便入一心，既得往生，直至成佛。
即方便而成圆顿，神功胜力，不归此经，将谁归乎？
⑶越三祇于一念，齐诸圣于片言。
（二）思想：
⑴明大事因缘
总明：入佛知见
先明「总」者：谓如来唯为一大事因缘出现于世。

则一代时教，总其大意，唯欲众生开示悟入佛之知见。
今此经者，直指众生「以念佛心，入佛知见」故。
别明：径中径路
「别」则专就此经，复有十义：

一、大悲悯念末法，为作津梁故。（大悲悯念末法）二、特于无量法门，出胜方便故。（特出胜异方便）三、激扬生死凡夫，令起欣厌故。（令凡夫起欣厌）四、化导二乘执空，不修净土故。（导二乘归净土）五、勉进初心菩萨，亲近如来故。（勉初心近如来）六、尽摄利钝诸根，悉皆度脱故。（摄利钝皆度脱）七、护持多障行人，不遭堕落故。（护多障人不堕）八、的指即有念心，得入无念故。（即有念入无念）九、巧示因于往生，实悟无生故。（因往生悟无生）十、行明径路修行，径中之径故。（明示径中径路）⑵重事持念佛：

着事而念能相继，不虚入品之功；（着事得生）执理而心实未明，反受落空之祸。（执理落空）⑶显持名要义：
佛说此经：为教众生念佛，
为教众生持名念佛，
为教众生持名念佛而入佛知见。
此经不兼戒律，亦无论义，自始至终，专说念佛求生净土。
⑷显名号功德：
名摄万德：
极乐依正，言佛便周；佛功德海，言名便周。
一名才举，万德齐圆；不期于福，福已备矣。
名统百行：
弥陀万德之名：无一愿不包罗，
无一行不体备，无一佛不贯彻。
举其名兮，兼众德而具备；
专乎持也，统百行以无余。
⑸普劝念佛：
[总论]
念佛法门，不论男女僧俗，贵贱贤愚，无有一人，不堪念佛。
[分述]

若人富贵，受用现成，正好念佛。（富贵者念佛）若人贫穷，家小累少，正好念佛。（贫穷者念佛）若人有子，宗祀得托，正好念佛。（有子者念佛）若人无子，孤身自由，正好念佛。（无子者念佛）若人子孝，安受供养，正好念佛。（子孝者念佛）若人子逆，免生恩爱，正好念佛。（子逆者念佛）若人无病，趁身康健，正好念佛。（无病者念佛）若人有病，切近无常，正好念佛。（有病者念佛）若人年老，光景无多，正好念佛。（年老者念佛）若人年少，精神清利，正好念佛。（年少者念佛）若人处闲，心无事扰，正好念佛。（处闲者念佛）若人处忙，忙里偷闲，正好念佛。（处忙者念佛）若人出家，逍遥物外，正好念佛。（出家人念佛）若人在家，知是火宅，正好念佛。（在家人念佛）若人聪明，通晓净土，正好念佛。（聪明者念佛）若人愚鲁，别无所能，正好念佛。（愚鲁者念佛）若人持律，律是佛制，正好念佛。（持律者念佛）若人看经，经是佛说，正好念佛。（看经者念佛）若人参禅，禅是佛心，正好念佛。（参禅者念佛）若人悟道，悟须佛证，正好念佛。（悟道者念佛）[结劝]

普劝诸人，火急念佛，九品往生，华开见佛。（普劝念佛）见佛闻法，究竟成佛，始知自心，本来是佛。（究竟成佛）（三）影响：
一超独妙，净光略显
（四）赞辞：
蕅益大师赞言：
世竞贵奇特，师端守平常。
人尽尚高峻，师独存谦光。
旋方法而指归净土，悯五浊而广作津梁。
印光大师赞言：
幼闻念佛意颇快，末诫门徒莫揑怪；
行为世则言世法，注重净土及规戒。
砥柱狂澜契理机，阐明佛心祛蜂虿；
普令具缚诸凡夫，仗佛慈力登莲界。
贰、力脱融混
五、蕅益大师：
简历：一五九九～一六五五，中国——清，九祖。
代表作：《弥陀要解》
判教：横竖二途
影响：力脱融混
法语：一声阿弥陀佛，即释迦本师于五浊恶世
所得之阿耨多罗三三菩提法。今以此果觉，
全体授与浊恶众生，乃诸佛所行境界；
唯佛与佛乃能究尽，非九界自力所能信解也。
（一）判教
1.横竖二途

出三界火宅，有「横、竖」两途：
以「自力」断惑超生死者，名「竖出」三界，事难功渐。
以「佛力」接引生西方者，名「横超」三界，事易功顿。
远祖云：「功高易进，念佛为先。」
经云：「末世亿亿人修行，罕一成道。唯依念佛，可得度脱。
如乘船渡海，不劳功力。
2.二力对比
秽土自力修行，生死关头，最难得力。
倘分毫习气未除，未免随强偏坠。
初果昧于出胎，菩萨昏于隔阴。
这里岂容强作主宰，侥幸颟顸？
唯有信愿持名，仗他力故。佛慈悲愿，定不唐捐。
弥陀圣众，现前慰导，故得无倒，自在往生。
佛见众生临终倒乱之苦，特为保任此事。
大义：
自力修行，最难得力。
仗他力故，自在往生。
（二）思想：
1.极乐同居横具四土
⑴辨横竖四土二义：

若以自修行力，断尽见思，方出同居而入方便；断尽尘沙，兼破无明，方出同居、方便，而入实报；断尽无明，方出同居、方便、实报，而入寂光；即名为「竖」。

若仗阿弥陀佛愿力，未断见思，即能出娑婆秽，生极乐净；既生极乐，即于彼土，得证方便、实报、寂光三种净土，不必舍身受身，然后证入，故名为「横」也。
是故：若依自修行力，则四教并名「竖入」。
唯依阿弥陀佛愿力，始可「横超」也。
大义：
若依自力，四教并名竖入。
唯依弥陀愿力，始可横超。
即西方横具四土，非由渐证。
⑵明极乐净土属性（同居净土、横具上三土）
今云极乐世界，正指同居净土，亦即横具上三净土也。
⑶明往生所得利益（皆得三不退）
今净土：五逆十恶，十念成就，带业往生居下下品者，皆得三不退。
⑷明持名之奇勋（善根福德同佛）：
同居众生，以持名善根福德同佛故，圆净四土，圆受诸乐。
⑸明极乐之超胜（一切俱非，一切俱是）：
唯极乐同居，一切俱非，一切俱是。
十方佛土，无此名相，无此阶位，无此法门。
教网所不能收，?网所不能例。
⑹明超胜之本源（深信佛力，深信名号功德）：
同居一关，最难透脱。唯极乐同居，超出十方同居之外。
了此，方能深信弥陀愿力；信佛力，方能深信名号功德。
2.信愿正因称名正行
⑴往生正因：往生与否，全凭信愿之有无。（信愿←→佛力）⑵机法两义：
①就机而言：
依一心说信愿行，非先后，非定三；信愿行三，声声圆具。
②就法而论：
佛以大愿作众生多善根之因，以大行作众生多福德之缘。
令信愿持名者，念念成就如是功德。
而皆是已成，非今非当。
⑶往生正行：
信愿为前导，持名为正修。
现生发愿持名，临终定生净土。
3.但持名号径登不退
⑴二行比较：
诸行：
诸经示净土行，万别千差，
如观像、观想、礼拜、供养、五悔、六念等，
一一行成，皆生净土。
念佛：
唯持名一法，收机最广，下手最易。
故释迦慈尊，无问自说，特向大智舍利弗拈出。
可谓方便中第一方便，了义中无上了义，圆顿中最极圆顿。
大义：
念佛为胜：收机最广，下手最易。
至简至易，至顿至圆。

⑵名号胜德：
①阿弥陀佛是万德洪名，以名召德，罄无不尽。
故即以执持名号为正行，不必更涉观想、参究等行。
至简易，至直捷也。
②执持名号，既简易直捷，仍至顿至圆。
以念念即佛故，不劳观想，不必参究，当下圆明，无余无欠。
上上根不能逾其阃，下下根亦能臻其域。
其所感佛、所生土，往往胜进，亦不一概。
可谓横该八教、竖彻五时。
所以彻底悲心，无问自说，且深叹其难信也。
③吾人果能念念执持阿弥陀佛，
即是念念证无量寿，放无量光。
古圣既尔，今人亦然；至心既尔，散心亦然。
④信愿持名一行，圆转五浊，不涉施为，
唯信乃入，非思议所行境界。
⑶修学原则：
①无论千百十，下至一声，但终生不替，便决定横超。

②或昼夜十万、五万、三万，以决定不缺为准，毕此一生，誓无变改，若不得生者，三世诸佛，便为诳语。

③修此念佛三昧，每日从十万起，以至一百，或唯数声，下至日念一声，不拘数之多寡，但以终身不间断为则。
⑷劝归念佛：
有目者，固无日下燃灯之理；
而无目者，亦何必于日中苦觅灯炬！
4.五浊恶人摄受正机
⑴本为凡夫：
诸众生：别指五浊恶人。
五浊恶人，有「广、狭」二义：
①就广而言：五浊众生皆为恶人。
唯佛一人持净戒，其余皆是破戒者。
②就狭而论：别指五浊恶世造罪凡夫
⑵念佛即善：
无论出家在家，贵贱老少，六趣四生，
但闻佛名，即多劫善根成熟。五逆十恶，皆名善也。
⑶机法深信：
「五决定」文：
吾人处「劫浊」中，决定为时所囿，为苦所逼。
处「见浊」中，决定为邪智所缠，邪师所惑。
处「烦恼浊」中，决定为贪欲所陷，恶业所螯。
处「众生浊」中，决定安于臭秽而不能洞觉，甘于劣弱而不能奋飞。
处「命浊」中，决定为无常所吞，石火电光，措手不及。
若不深知其甚难，将谓更有别法可出五浊，燧[火*孛]宅里，戏论纷然。
唯深知其甚难，方肯死尽偷心，宝此一行。
大义：
死尽偷心，宝此一行。
⑷学修感悟：

信释迦之诚语，悟法藏之愿轮，始知若律若教若禅，无不从净土法门流出，无不还归净土法门。

予初志宗乘，苦参力究者数年，虽不敢起增上慢自谓到家，而下手工夫得力，便谓净土可以不生。

逮一病濒死，平日得力处，分毫俱用不着，方乃一意西归；然犹不舍本参，拟附有禅有净之科。
至见博山元来禅师后，稔知末代禅病，索性弃禅修净，虽受因噎废食之诮，弗恤也。

于今专事净土，复逾三载，炽然舍秽取净，与不取舍元非异辙，较西来祖意，岂不更直捷耶？
5.一大藏教六字全收
⑴名号即是无上菩提：
一声阿弥陀佛，即释迦本师于五浊恶世所得之阿耨多罗三藐三菩提法。

今以此果觉，全体授与，浊恶众生，乃诸佛所行境界；唯佛与佛，乃能究尽，非九界自力所能信解也。
⑵名号统摄一代圣教：
持名一法，三根普被，摄事理以无遗，统宗教而无外。
⑶念佛即是大智慧光明：

深信念佛礼拜是佛祖真因，确乎不被时流所转，便是大智慧光明。
超登净土，永无泣岐之患矣。
⑷净土持名一法之超胜：
持名一法：不涉施为，圆转五浊；但持名号，径登不退。
一切法门，尽归于此：
华严奥藏，法华秘髓，一切诸佛之心要，菩萨万行之司南，皆不出于此。
圆收圆超一切法门，教海所不能收。
十方国土，尽归于此：
十方佛土，无此名相，无引阶位，无此法门。网所不能例。
十方诸佛，尽归于此：
诸佛释迦，皆以阿弥为自。
自余众生，谁不归此：
上上根不能逾其阃，下下根亦能臻其域。
浅位人便可决志专求，深位人亦不必舍西方而别求华藏。
（三）影响：力脱融混
死尽偷心，宝此一行。
（四）赞辞：
印光大师赞其德言：
宗乘教义两融通，所悟与佛无异同；
惑业未断犹坏器，经雨则化弃前功。
由此力修念佛行，决欲现生出樊笼；
苦口切劝学道者，生西方可继大雄。
参、夺圣显净
六、、印光大师：
简历：一八六一～一九四○，中国一一民国，十三祖。
代表作：《印光法师文钞》
判教：通别二法
影响：夺圣显净
法语：苦海无边，回头是岸。
乐帮有路，起信即生。
（一）判教：
1.通别二法判：
仗自力者，名通途法门；仗佛力者，名特别法门。
净土法门，仗佛慈力；其余法门，皆须己力。
一为「通途」教理，如世之士人，由资格而为官。
一为「特别」教理，如世之王子，一堕地即为一切臣宰所恭敬。
二种法门，不可并论，而具足惑业之凡夫，可不慎所择哉。
2.不可以「通途法门」论「特别法门」：
净土法门，乃佛法中之「特别法门」，
其利益，与「普通法门」大不相同。

故今多有依「普通法门」论「净土法」，由兹自误误人，而又自谓宏法利生者，不胜其多。
其最初错点，在不察佛力自力之大小难易。
以仗佛力之法门，硬引仗自力之法门，而欲评论，致有此失。
使知佛力不可思议，不能以具缚凡夫修持之力相为并论，则一切疑惑不信之心化为乌有。
（二）思想：
1.论机法深信：
大家要晓得：仗自力修持，自有何种力？
但是无始以来的业力；
所以万劫千生，难得解脱。
仗阿弥陀佛弘誓大愿力，自然一生成办。
2.明专杂二修：
善导和尚，系弥陀化身。有大神通，有大智慧。
其弘阐净土，不尚玄妙，唯在真切平实处，教人修持。
至于所示专杂二修，其利无穷。
「专修」谓身业专礼，口业专称，意业专念。
如是则往生西方，万不漏一。
「杂修」谓兼修种种法门，回向往生。
以心不纯一，故难得其益；
则百中稀得一二，千中稀得三四往生者。
此金口诚言，千古不易之铁案也。
3.赞名号功德：
一句佛号，包括一大藏教，罄无不尽。
通宗通教之人，方能作真念佛人；
而一无所知、一无所能之人，但只口会说话，亦可作真念佛人。
去此两种，则真不真，皆在自己努力，依教与否尔。
世有好高务胜者，每每侈谈自力，藐视佛力。
不知从生至死，无一事不仗人力，而不以为耻。
何独于了生死一大事，并佛力亦不愿受，丧心病狂，一至于此。

净宗行者，所当切戒。
4.论众生习气
众生习气，各有所偏。愚者偏于庸劣，智者偏于高上。
若愚者安愚，不杂用心，专修净业，即生定获往生，所谓其愚不可及也。
若智者不以其智自恃，犹然从事于「仗佛慈力、求生净土」一门，是之谓大智。
倘恃己见解，藐视净土，将见从劫至劫，沉沦恶道，欲再追随此日之愚夫，而了不可得。
彼深通性相、宗教者，吾诚爱之！慕之！而不敢依从。何也？
以「短绠不能汲深，小楮不能包大」故也，非曰一切人皆须效我所为。

若与我同卑劣，又欲学大通家之行为，直欲妙悟自心，掀翻教海；吾恐大通家不能成，反为愚夫愚妇老实念佛往生西方者所怜悯。
岂非「弄巧翻成大拙，腾空反坠深渊」乎哉！
一言以蔽之，曰自审其「机」而已矣。
5.重时节因缘
当今之世，纵是已成正觉之古佛示现
决不另于敦伦尽分，及注重净土法门外，别有所提倡也。
使达摩大师现于此时，亦当以仗佛力法门而为训导。
时节因缘，实为根本。
违悖时节因缘，亦如冬葛夏裘，饥饮渴食；非唯无益，而又害之。
（三）影响：夺圣显净
夺超圣道，显彰净土。
（四）赞辞：
了然法师赞言：
貌古心慈 性直口快 训诲往来 精神不懈
舍物施财 欣然慷慨 淡泊资身 离世贪爱
法语流传 遍布中外 普化群生 同归莲界
净宗导师 十方归拜 临终见佛 安详自在
五色舍利 坚固不坏 愿此尊容 垂范永代
《净土宗判教史略要》学习补充资料（五）
--第五章：结示宗要
垂范永代（法然上人）简历：一一三三～一二一二，日本──开宗祖师代表作：《选择本愿念佛集》
思想：选择念佛
影响：立教开宗
法语：往生之业，念佛为本。
一、选择本愿唯在念佛
净宗判教纲要：
大判：圣净二门，顿渐二教。
细判：要弘二行，正杂二行。
净宗法义宗本：
选择本愿念佛：往生之业，念佛为本。
念佛→本愿念佛→选择本愿念佛
（一）一佛选择——选舍诸行选取念佛：
问曰：普约诸愿，选舍粗恶，而选取善妙，其理可然。
何故第十八愿，选舍一切诸行，唯偏选取念佛一行，为往生本愿乎？
答曰：圣意难测，不能辄解。虽然，今试以二义解之：
一者「胜劣」义，二者「难易」义。

初「胜劣」者：念佛是胜，余行是劣，所以者何？名号者是万德之所归也。然则弥陀一佛所有四智、三身、十力、四无畏等一切内证功德，相好、光明、说法、利生等一切外用功德，皆悉摄在阿弥陀佛名号之中，故名号功德最为胜也。余行不然，各守一隅，是以为劣也；譬如世间屋舍名字之中，摄栋梁椽柱等一切家具，而栋梁等一一名字中不能摄一切，以是应知。然则佛名号功德，胜余一切功德，故「舍劣取胜」以为本愿欤！
次「难易」义者：念佛易修，诸行难修，是故《往生礼赞》云：
「问曰：何故不令作观，直遣专称名字者，有何意也？

答曰：乃由众生障重，境细心粗，识扬神飞，观难成就也。是以大圣悲怜，直劝专称名字，正由称名易故，相续即生。」又，《往生要集》云：「问曰：一切善业，各有利益，各得往生，何故唯劝念佛一门？答曰：今劝念佛，非是遮余种种妙行，只是男女贵贱，不简行住坐卧，不论时处诸缘，修之不难；乃至临终，愿求往生，得其便宜，不如念佛。」故知：念佛易故，通于一切；诸行难故，不通诸机。然则为令一切众生平等往生，「舍难取易」以为本愿欤！……
大义：
胜劣义：诸行劣故选舍，念佛胜故选取。
难易义：诸行难故选舍，念佛易故选取。
（二）诸佛选择——八选择：
凡案三经意，诸行之中，选择念佛，以为旨归。
先《双卷经》中有三选择：
一选择本愿，二选择赞叹，三选择留教。

一、「选择本愿」者：念佛是法藏比丘于二百一十亿土中，所选择往生之行也，细旨见上，故云选择本愿也。

二、「选择赞叹」者：上三辈中，虽举菩提心等余行，释迦即不赞叹余行，唯于念佛而赞叹云：「当知一念，无上功德」，故云选择赞叹也。

三、「选择留教」者：又上虽举余行诸善，释迦选择，唯留念佛一法，故云选择留教也。

次，《观经》中又有三选择：一选择摄取，二选择化赞，三选择付嘱。

一、「选择摄取」者：《观经》之中虽明定散诸行，弥陀光明，唯照念佛众生，摄取不舍，故云选择摄取也。

二、「选择化赞」者：下品上生人，虽有闻经、称佛二行，弥陀化佛选择念佛云：「汝称佛名故，诸罪消灭，我来迎汝」，故云选择化赞也。

三、「选择付嘱」者：又虽明定散诸行，唯独付嘱念佛一行，故云选择付嘱也。

次，《阿弥陀经》中有一选择，所谓「选择证诚」也。

已于诸经中虽多说往生之诸行，六方诸佛于诸行而不证诚。至此经中，说念佛往生，六方恒沙诸佛各舒舌覆大千，说诚实语，而证诚之，故云选择证诚也。

加之，《般舟三昧经》中又有一选择，所谓「选择我名」也。弥陀自说言：「欲来生我国者，常念我名，莫有休息」，故云选择我名也。「本愿、摄取、我名、化赞」，此之四者，是弥陀选择也。

「赞叹、留教、付嘱」，此之三者，是释迦选择也。

「证诚」者，六方恒沙诸佛之选择也。

然则释迦、弥陀，及十方各恒沙等诸佛，同心选择念佛一行，余行不尔。

故知：三经俱选念佛，以为宗致耳。

略将「八选择」义，示图如下：

（三）诸祖判教选择：搁、抛、傍、专

欲速离生死，二种胜法中，且搁圣道门，选入净土门。

欲入净土门，正杂二行中，且抛诸杂行，选应归正行。

欲修于正行，正助二业中，犹傍于助业，选应专正定。

正定之业者，即是称佛名，称名必得生，依佛本愿故。

大义：

搁圣道，抛杂行，傍助业，专正定。

归结：

正定之业者，即是称佛名，称名必得生，依佛本愿故。

三选要义，示图如下：

（四）选择本愿，唯在念佛：

称名之外，无决定往生之正因；

称名之外，无决定往生之正行；

称名之外，无决定往生之正业；

称名之外，无决定往生之观想；

称名之外，无决定往生之智慧；

称名之外，无决定往生之三心；

称名之外，无决定往生之四修；

称名之外，无决定往生之五念。

注：摄繁于简，摄广于略，摄理于事。

二、胜易二德法脉宗本

（一）念佛成佛：

《般舟三昧经》云：

三世诸佛，念弥陀三昧，得成正觉。

《月灯三昧经》云：

十方三世佛，现在过未来，皆以念佛因，得成无上觉。

（二）无不率从：

粤自大教东流，庐山创兴莲社，一倡百和，无不率从。

而其有大功而显着者，北魏则有昙鸾，鸾乃不测之人也。

因事至南朝见梁武帝，后复归北。武帝每向北稽首曰：

鸾法师，肉身菩萨也。

陈隋则有智者；唐则有道绰，踵昙鸾之教，

专修净业，一生讲净土三经，几二百遍。

绰之门出善导，以至承远、法照、少康、大行，则莲风普扇于中外矣。

由此诸宗知识，莫不以此道密修显化，自利利他矣。

（三）难信之法：

如来兴世，难值难见。诸佛经道，难得难闻。

菩萨胜法，诸波罗蜜，得闻亦难。

遇善知识，闻法能行，此亦为难。

若闻斯经，信乐受持，难中之难，无过此难。

（四）微妙难思

彻上彻下，即权即实。

九界众生舍此，则上无以圆成佛道；
十方诸佛离此，则下无以普度群萌。
一切法门，无不从此法界流；
一切行门，无不还归此法界。
以其为十方三世一切诸佛，上成佛道，
下化众生，成始成终之总持法门。
故得九界同归，十方共赞；千经俱阐，万论均宣也。
下自五逆十恶，上至等觉菩萨，皆当修习，皆可即生超凡入圣。
其余所有一切高深玄妙之法，多是契理而绝不能普契上中下三根之机。
我等从无始来，以至今生，尚在轮回中流转，
皆因夙生，或以愚而不敢承当，或以狂而绝不信受之所致也。
（五）胜易二德：
1.「胜」者：
善导大师言：
自余众行，虽名是善，若比念佛者，全非比较也。
法然上人言：
「胜」义者：谓至极大乘义者，体外无名，名外无体。
万善妙体，即名号六字；恒沙功德，备口称一行。
大愿业力所构出，令万德让与行者；
他力难思巧方便，使一称超过众善。
知识广赞，猛火为清凉；善友教称，金莲如杲日。
名号大利，无上功德也。
2.「易」者：
善导大师言：
但能上尽一形，下至十念，以佛愿力，莫不皆往，故名「易」也。
法然上人言：
「易」义者：
不论行住坐卧，修之预来迎；
不论时处诸缘，称之得往生；
不论身心浊乱，只论他力引接。
（六）隐身于佛：
《大经》云：
一切菩萨，声闻光明，皆悉隐蔽；唯见佛光，明耀显赫。
《灵岩法要》编序

佛法自古印度传于中国，曾有八大宗派兴盛于世而光大佛法之弘传。众生各取所需，各得其益。然于今末法之时，因根机陋劣、五欲炽盛、大圣隐没，难修难证之法门，已难以再现其昔日的光彩，虽学修者多，但证果者少。而能透过一线之天看到解脱之希望者，可谓只有净土一门了。以净土法门，全仗佛力故，只要能念佛，仰仗佛力，任何人皆可往生去，即生成就。大圣佛陀早为预言：「末法众生，亿亿人修行，罕一得道；唯依念佛，得度生死。」是故净土宗自昙鸾、善导开宗以来，即莲风盛行，独被天下，一句名号，辉耀古今，因此而念佛往生者，不可计数。因代有高人，弘传此法，故而上行下效，一致进行。及至近代，弘传中兴净土法门影响之大者，则莫过于净土宗第十三代祖师——印光大师，大师集立德立言立行于一身，誉满天下，德化无边。一部《文钞》，因其善契时机，普被三根，风靡寰宇。蒙恩得度者，何可计数。故有云：「大藏可以不看，《文钞》不可不看也。」良以大藏甚多，未入门人，难得其要。求其引人入胜，将禅净界限、佛力自力，分析明白，了无疑滞，语言显浅，意义平实，为研究古德着述之初步向导者，其唯《印光法师文钞》也。吾人若能息心研读，当自知之。

大师虽深通宗教，但其弘化，与人不同，不重奇特神异，不重玄妙高深。其所注重者：在「知因果」与「修净土」；所倡导者：唯「敦伦」与「念佛」。以能深信因果，则人不自欺；能归向净土，则必得解脱。因果与净土，成为大师一生教化之根本。其因果之落实在敦伦尽分，其净土之正业在老实念佛。敦伦行世善，念佛求往生。如是世出世法，两得其圆。善说法要，无过于此。

一代时教，了生脱死之法，浩如烟海，玄妙高深之理，他宗所共谈，大师何故独守平常，专提念佛一行？此乃法门「简易超胜」及「时节因缘」所致，观其与某居士之对白，即知其睿智悲心，非泛泛而谈者所可比拟也。曾有云泉之居士于普陀山拜访大师，相谈良久，将辞去时，大师携手嘱曰：

从来禅教诸祖尝曰：天台教观一宗，如或无人传之说之，则为佛法趋灭之时，今则不然矣。
云泉之殷勤问故，大师喟然叹曰：

今日圣教愈趋愈下，人根浅薄，于止观一法得出生死者，万无一二，唯净土可依怙耳。设今净土一宗无人传之说之行之者，则佛法真畏将灭尽矣，吾人为佛弟子，尤宜勉焉。

佛法法法虽好，但贵在契时契机，于末法之今时，圣教愈趋愈下，人根陋劣浅薄，高深玄妙之法，皆无力度脱如是众生，唯有净土一门，可通入路。若净土一宗无人传之说之行之者，则佛法将灭尽矣。慧眼圆明、悲心切切、欲利众生者，岂不力弘净土，令正法久住乎？以是之故，大师一生，虽密护诸宗，但力弘净土，辨禅净之异，显难易之别，重信愿之真，明专杂之行...

...重重开显，处处指示，于知见网中为末世众生厘清径路修行之心要，欲使净土一宗经久传承不绝，众生解脱有望也。

生于乱世，大师之弘法，多为书信往来，汇集而成百万余字的巨着——《印光法师文钞》。《文钞》之磅礴无序、浩瀚无边、随机施教，实非人人所能通入，人人可得其要。愚所编《灵岩遗旨》曾将大师思想全面整理、依序汇编成册，世出世法，通途特别，一目了然，可为了解大师之一方便也。因纲目分明，条理清晰，并示内容提要，对欲深明教理、详知大师者，可谓方便至极。虽为选编，内容亦自不少，于专修净业者而言，仍难免有繁杂之感，于普通修学大众，更有深广莫测之叹。为显彰大师之苦心教化，为利益广大之念佛行人，今融其要义，大分八科，简编为《灵岩法要》。以因果净土为正理，以敦伦念佛为正行，使广大念佛行人，易得其要，易得其益。并于紧要之处，略加注释，资其易解。裨有心者，善会大师之意，通得往生之益。

大师净土思想，既融会了净土三经及古大德之要义，又契合于时代根机而深入浅出、随意发挥，可谓机理双契。虽密护诸宗，而处处指归净土；虽应机说法，而法门宗旨不变。因《文钞》多是书信往来，又零散无序，故欲系统、全面、稳当把握大师净土思想，亦颇为不易，如何透过《文钞》而识得净宗心要，于依止大师学修净土法门者，至为要紧。综观《文钞》，可以清晰了知，大师弘扬净土，极力彰显净土一法与其他法门之不同，其开显此法「简易殊胜、独特超越、微妙难思」之处，尤其值得净业行人特别注意。大师净土思想虽广，可从以下几方面窥知其要。

一、特别法门：

佛法无量门，如何认识净土法门与其他法门之间的异同？此为学修净土者之要务。大师判其他法门为通途法门，净土法门为特别法门。所谓「仗自力者，名通途法门；仗佛力者，名特别法门」也。详如下文所言：

修持法门，有二种不同：

若仗自力修戒定慧，以迄断惑证真，了生脱死者，名为「通途法门」。

若具真信切愿，持佛名号，以期仗佛慈力，往生西方者，名为「特别法门」。

通途全仗自力，特别则自力佛力兼而有之。即有深修定慧断惑之功，而无真信切愿念佛求生，亦属自力。今以喻明：

通途如画山水，必一笔一画而渐成。特别如照山水，虽数十重蓊蔚峰峦，一照俱了。

又，通途如步行登程，强者日不过百十里。特别如乘转轮圣王轮宝，一日即可遍达四大部洲。

此一分判诠释，简要明了，让人一目了知：佛法虽多，不出二门。一者为通途自力修行之法，依戒定慧断贪瞋痴而了生死，此如画山水，一笔一画渐次而成。一者为特别仗佛力之法，依信愿念佛乘愿往生而了生死，此如照山水，重重峰峦一照俱了。二法之顿渐难易，一目了然。

此通别二法之判，实承续了昙鸾、道绰、善导一脉「难易二道、圣净二门」之教判思想。观印光大师一生，原本极为尊重传统，以古为师，但于判教上则另立名目，新意显然。如此分判，可谓应时机之所需，以标显净土一法，异于他宗他教，须另具只眼，不得以通途法论特别法，不得以自力行论他力法。不如是突显，则人多混而不分，一视同观，以通途论特别，弃佛力执自力，难免自误误他，同失净土殊胜之利益。若明了「通途、特别」之异，方知二法宗旨不同，难易有别，力用悬殊。学修净土者，首当于净土法门之「特别」处着眼，方可得其旨趣，舍自力之心执，归他力之本愿，获往生之大益。如大师所言：

拣去自力，注重佛加，冀娑婆具足惑业之含识，现生同赴莲池。

通途特别，虽同为两种胜法，但宗旨、行法、利益、应机等大为不同，不可一视同观，若妄以通途法论特别法，以为圆融，未免两失其宗。如大所所言：「各别论之则有益，混融论之则有损」、「离则两益，合则两害」也。能得其益而免其害，方可谓善学净土者也。大师「通途、特别」之判，即欲为末法众生特别选出净土一门、念佛一行。此实可谓悲心与智慧之选，既顺弥陀本愿，亦顺释迦本怀，更顺诸佛证诚，尤顺今时之机。

二、全仗佛力：

净土法门为特别法门，其特别何在？详观《文钞》，知特别之处甚多，若论根本，则在「全仗佛力」。如大师云：

一切法门，皆仗自力；净土法门，全仗佛力。

所谓佛力者，即阿弥陀佛四十八愿功德力。《文钞》中对「净土法门，全仗佛力」多有阐发，详明净土一法，无论何人，只要能念佛，求生西方，则仗佛慈力，皆可往生净土去。今引一言以明其旨：

若以真信切愿，念佛求生西方，则无论功夫浅深、功德大小，皆可仗佛慈力，往生西方。此如坐火轮船过海，但肯上船，即可到于彼岸，乃属船力，非自己本事。信愿念佛，求生西方，亦然，完全是佛力，不是自己道力。

净土教法，由来已久，不但印祖极力提倡净土一法，全仗佛力，古来大德无不共同发挥此一要义。其中尤以昙鸾、善导一系教法，于「全仗佛力」处发挥透彻至极，若通观昙鸾、善导教法

，则于「全仗佛力」处更易明了。

昙鸾大师《往生论注》言：

凡是生彼净土，及彼菩萨人天所起诸行，皆缘阿弥陀如来本愿力故。

善导大师《观经疏》言：

一切善恶凡夫得生者，莫不皆乘阿弥陀佛大愿业力为增上缘也。

又《法事赞》言：

以佛愿力：五逆十恶，罪灭得生；谤法阐提，回心皆往。

此皆「全仗佛力」之最要开示，学修净土者，欲得往生大利，欲得真实安心，自宜善加着眼心，细心体会。

净土法门，因全仗佛力，故此法之「行持、对机、利益」大异于一般通途法门。就行持言：但念一句佛名；就对机言：通摄圣凡有情；就利益言：同得往生成佛。二法之不同，如龙树菩萨所云：通途者，行诸难行，久乃可得，更有堕落之忧。特别者，称名自归，即入必定，一生即可成佛。以喻言之：通途如陆路步行，艰辛多苦；特别如水路乘船，乐往速超。古德云：「余门学道，似蚁子上于高山；念佛往生，如风帆扬于顺水」，亦可谓二法门之最善形容者也。故修学净土法门者，当于「全仗佛力」之特别处着眼，不可与通途法门并论，若以横超法作竖出用，将他力门作自力用，则其失也大矣。

三、易行功高：

净土法门，因全仗佛力故，行持极为简易，功德至极甚深。无论何人，但称六字洪名，即可乘佛愿力，往生西方；一得往生，则入佛境界，同佛受用，凡情圣见，二皆不生。惑不期断而自断，德不期证而自证。一切皆法尔自然，天然妙成。大师赞此法云：

下手易而成功高，用力少而得效速。

又云：

莫讶一声超十地，须知六字括三乘。

一代时教，法门虽多，无如此殊胜之力用者也。他法或简易而不殊胜，或殊胜而不简易。唯此净土一门，既简易又殊胜，所谓「至简至易，至顿至圆」也。大师于此「胜、易」二德处处释之，以启人正信，开人正智。如其所云「易」者：

净土法门，但恐信不及，若信得及，一切人皆得往生。

所云「胜」者：

一生西方，即入佛境界。凡心已无，佛慧日开。较比参禅研教、大彻大悟、深入经藏者，胜过无量无边倍矣。

胜易二德，为净土法门根本，古大德于胜易二德，多有阐释，引用一二，以资详解。

龙树菩萨《易行品》云：

以信方便，易行疾至。

天亲菩萨《往生论》云：

观佛本愿力，遇无空过者，

能令速满足，功德大宝海。

善导大师《法事赞》云：

人天善恶，皆得往生；

到彼无殊，齐同不退。

又《往生礼赞》云：

到彼花开闻妙法，十地愿行自然彰。

学净土者，于此胜易二德，当细为用心，若能深入《文钞》，并能通观古今，自知净土法门此一殊胜奇特之益。

四、普被三根：

佛法虽多，旨在了生脱死。而修持之要，贵在契理契机。一代时教，无量法门，虽无不为了生脱死，但若论「契理契机之法，唯信愿念佛，求生西方，最为第一。」以净土法门，全仗佛力故，只要能生信，只要能发愿，只要能念佛，任何人皆可往生净土，疾成佛道。因其易行，所以五逆十恶亦得往生；因其功高，所以等觉菩萨一致西归。其他法门，大法则小根不能修，小法则大根不须修。唯此净土一门，全摄佛功德成自功德，易行功高，五乘齐入，似小而大，似浅而深，即事即理，即因即果，圆收圆超一切法门，应时契机通于古今，故得以三根普被，利钝全收。上则摄等觉，下不遗逆恶。如《华严》以菩萨回向往生，圆收最上之机；《观经》以五逆十恶往生，摄尽最下之人。此所谓「上圣下凡共修之道，若智若愚通行之法」也。故大师处处彰显此法门「三根普被、利钝全收」之益。其言：

上之则文殊普贤，久成佛道之大菩萨；下之则五逆十恶，将堕地狱之恶众生，皆承弥陀接引之力，皆为净土所摄之机。可见法门广大，了无弃物。佛愿宏深，等视众生。

佛法如是之广大，何以独有净土一门念佛一行能三根普被、利钝全收？究其实，一则念佛易行，二则本愿不虚。念佛一行为弥陀选择之本愿：「十方众生，乃至十念，若不生者，不取正觉。」此一大悲本愿，不简智愚，不论善恶，普摄万机。十方众生，只要回心念佛，都成阿弥陀佛大悲救度之机，印光大师赞弥陀大悲本愿云：

四十八愿度众生，逆恶归心也来迎。

非是混滥无简择，怜彼是佛尚未成。

佛眼等视一切众生皆有佛性，故不论其罪福多少、善根深浅、功德大小，只要归心，无不来迎。因有无简择之本愿，故念佛一法上下通摄，凡圣齐往。一代时教，法门虽多，唯此一门，普应群机，平等普度。

五、诸佛本怀：

诸佛如来以一大事因缘故，出兴于世，所谓大事因缘者，就通途而言，在欲令众生「开、示、悟、入」佛之知见，同成佛道也。因众生根机不一，故使如来特开种种大小权实不同之法。然法门虽多，无有一法能普应群机，疾成佛道。致使如来普度众生之心，不能大畅，故我释迦，于种种法门之外，别开净土一门，使圣凡有情，同于此生，得出苦海，生彼乐邦，共成佛道。法门至为简易，功德极为高深，应机最为究竟，畅佛本怀，无过于此。如大师所云：

此实一代时教最妙之法，上圣下凡共由之路。遍透九界之机宜，极畅如来之本怀。

诸佛出世之大事因缘，因有此法而得以圆满矣。故十方诸佛，各于其国，出广长舌，证赞此法不可思议功德。九界有情，闻此法者，无不欣愿求生净土。一代时教，唯此一法是最简易之法、最高深之法、最圆满之法，是十方诸佛下度众生之法，是九界众生上成佛道之法。诚如大师所云：

舍西方捷径，九界众生，上何以圆成佛道；
离净土法门，十方诸佛，下不能普利群萌。

学修净土者，若能深入教典，详知净土法门「善契机理、通于三时」之微妙超胜，方知一代时教，皆不能比其力用也。如善导大师所言：

自余众行，虽名是善，若比念佛者，全非比较也。

普应众生之机，释迦如来虽广开种种法门，但处处指归净土一门，念佛一行。此法可谓千经指归，万论均宣，诸佛证诚。诚所谓「一代时教，皆念佛法门之注脚」也。畅佛本怀，无过于净土，如大师所言：

了君大事唯修净，畅佛本怀在往生。

六、普劝修持：

佛法修持，旨在了生脱死。而欲了生死，实不在多，旨在能了。纵饶读尽大藏，亦不过为成就此事而已。故虽一字不识，能念佛往生，则生死可了。若读尽天下书，识得三藏十二部，生死未了，仍未免轮回六道也。

一代圣教，法门虽多，难易有别，应机不同，末世凡夫，欲了生死，尤当善择。《安乐集》云：

若教赴时机，易修易悟；
若机教时乖，难行难入。

故知修学佛法，贵在契机。净土法门，因其简易殊胜，普投一切机，无一不得入。实为「出苦之玄门，成佛之捷径」也。上之则观音势至、文殊普贤，不能超出其外；下之则五逆十恶、阿鼻种性，亦可预入其中。赴时应机之法，无有过于此者。欲了生死者，不可不修此法也。是故大师处处劝修净土一门、念佛一行，其言：

未成佛前，仗以自修；
已成佛后，赖以度世。

又云：

净土修持，随机自立。既无幽深莫测之闷，亦无艰难困苦之烦。未成佛前，皆当修习。

净土法门，是弥陀大悲普度之法，方便易行，疾成佛道。如大师所言：

佛法广大，虽登地菩萨，不能尽知。然欲得实益，只此一句「南无阿弥陀佛」，便可出生死，证涅盘，圆成佛道。

吾人从无始来，以至今生，尚在生死轮回中者，皆因其中未遇净土法门，或遇而不修所致也。今幸遇之，切勿错过。宜当顺弥陀愿王，遵祖师规诫。老实念佛，莫换题目。如是则现生得安乐，临终得往生。

大师净土思想虽广，大义即如以上几点。学修净土者，能略知以上要义，则可不费时日，善知净土一门矣。纵虽不能深入《文钞》，亦可即简而得益，以此法门广略相入故。纵然一无所知，亦可老实念佛，暗合道妙。法门之妙，即在于此。今《灵岩法要》即于紧要处，彰显大师净土思想，指示出离强缘，以略通广，以要摄繁。藉此可以使末世行人，少费功劳，多得利益。

大师《文钞》，磅礴无序，普通行人，难得其益。吾人若能藉此《法要》知大师思想精要，知净土一门殊胜法益，自可于净土一法通身靠倒，舍凡情圣解，归他力本愿，入一向专称，自得无上功德大利，究竟成就无上佛果矣。

《净土文献丛刊》总编序
说　明

佛法广大，利益无穷，可谓法无不备，机不无摄。其原本无宗派之分，八万四千法门，乃佛陀

应机而说。因众生根机不同，而有千差万别之法。佛法传入中国后，祖师大德依据不同经典，建立各自的修学体系，使不同法门的宗旨、意趣、力用、教相、摄机等得以大显，由此形成禅、教、律、密、净等宗派。

净土宗：即大乘佛教八大宗派之一，以本愿为宗，以念佛为因，以往生为体，以成佛为果，以利生﹙回度娑婆﹚为用。其教理完备，自成体系，亦称净土门、净土教。虽由释迦所说，实为弥陀本愿所成就之特别教法，以弥陀本愿为发起因缘，以净土三经——《佛说无量寿经》、《佛说观无量寿经》、《佛说阿弥陀经》（简称《大经》、《观经》、《小经》）为正依经典，由昙鸾大师开显、道绰大师继之、善导大师集其大成。因三位祖师一脉相承，灯灯相续，「本愿称名，凡夫入报」之理得以弘开，由此而独立成为一宗。

净土宗行法极为简易，利益至为超胜。可谓「下手易成功高，用力少得效速」。士农工商，贫富贵贱，皆可遵行，皆可得益。一代圣教，法门虽多，唯此一法，不受时限，不择根机，通于正像末三时，契于上中下三根。因其简易殊胜，普应群机，自释迦宣说、祖师弘开以来，即成为八大宗派中影响最深远、摄化最普及、利益最弘深之一宗派，并终成佛法一大归宿、群生一大依怙。今藉整编《净土文献丛刊》之缘，就净土宗之根本、心要、传承等，作一简述，使广大行者，明念佛一法何以独立成宗，何以普利群萌，何以统摄圣教。

一、净土宗畅佛本怀

释尊一生说法四十九年，谈经三百余会，其归宿何在？其本怀何在？于此诸宗各有所论，若通观圣教，佛出世本怀朗然自明。在一大藏教里，多达二百余部经典宣说净土法门，尤其于重要的大部经中，处处指归。如「注重心法，以求开悟」的《楞严》，藉「念佛圆通章」特别宣说「忆佛念佛，现前当来，必定见佛，不假方便，自得心开」之净土法门；又「导三归一，开佛知见」的《法华》，则有「一称南无佛，皆共成佛道」之极说，更有「闻是经典，如说修行，于此命终，即往安乐世界」之导归；而纯为诸大菩萨所说成佛的《华严》，尤以普贤十大愿王摄华藏海众同归西方净土。如是皆诸大乘经于宣说他法之际，兼说净土、导归安养也，诚如古德所言：「诸经所赞，多在弥陀」、「千经万论，处处指归。」再观净土宗正依经典，此义愈明，大要有四：

一、弥陀本愿殊胜超越：《大经》明法藏菩萨于因地时观二百一十亿诸佛国土，五劫思惟，摄取庄严佛国清净之行，结为四十八愿。明弥陀愿力弘深，总诸佛之心愿，别成一佛大愿。弥陀一佛即如经赞：「诸佛中之王也，光明中之极尊也。」二、五逆十恶具得往生：《观经》广开方便，化度一切，以五逆十恶之往生，大显愿力不思议之功。善导大师赞云：「以佛愿力：五逆十恶，罪灭得生；谤法阐提，回心皆往」。

三、一佛亲宣诸佛证诚：《弥陀经》中，释迦不请自说「执持名号，决定往生」一法，诸佛舒舌证赞，普劝念佛，如是同体大悲，将净土一门推之极致。所谓「一佛所化即是一切佛化，一切佛化即是一佛所化」也。

四、特留此法住世度生：《大经》「特留此经文」言：「当来之世，经道灭尽，我以慈悲哀愍，特留此经，止住百岁。其有众生，值斯经者，随意所愿，皆可得度。」释迦一生说法虽多，其余法门，终因众生根机不堪，随时节因缘而逐一消失，唯有净土一门，易行功高故，蒙佛加佑，得以久远流传，恒度众生。

如是综观，即知释迦说法虽多，终极旨归，出世本怀，实在西方净土、念佛一门。无量法门，可谓净土一门之前方便、化前序也，如印祖《文钞》所云：「一代时教，皆念佛法门之注脚也。」《法华》有出世本怀之说，所谓「开、示、悟、入」佛之知见。净土他力果地之法，可谓本怀中之本怀也，以愿力弘深故，易行功高故，三根普被故，诸佛同宣故，常久住世故。《大经》「出世本怀文」别显此义云：

如来以无尽大悲，矜哀三界，所以出兴于世，光阐道教，欲拯群萌，惠以真实之利。

此文意显：释迦如来出兴于世，根本目的在「欲拯群萌，惠以真实之利」。其「真实之利」，即弥陀本愿救度一切众生往生成佛之大利。所谓「十方众生，乃至十念，若不生者，不取正觉」。华严法华，虽亦真实之法，一乘之教，因其「深固幽远，无人能到」，故其利益，获得者少。弥陀本愿之超胜，在三根普被，利钝全收，乃至一念，则是具足，无上功德。真实之利，无过于此。故虽法无高下，应机有别，而「普应群机、同得大利」之法唯在念佛，如善导大师云：「种种法门皆解脱，无过念佛往西方。」故知：释迦本师出兴于世所要开显的至极无上教法，在弥陀本愿，以此而惠以众生真实大利，此可谓本怀极致也。

二、净土宗之根本

净土宗经论众多，行持虽易，义理幽深，虽为一宗，而圆收万法。其根本何在？欲知此，须明净土之生起本末，众生之往生因缘。综观净土三经，即知极乐净土之缘起、十方众生之往生，根本在弥陀本愿。因有弥陀本愿之发起，方有极乐净土之成就、十方众生之往生。

阿弥陀佛因中号曰法藏比丘，依世自在王佛出家修行。为成就净妙国土，白世自在王佛言：「我发无上正觉之心，愿佛为我，广宣经法。我当修行，摄取佛国，清净庄严无量妙土。令我于世，速成正觉，拔诸生死，勤苦之本。」世自在王佛「知其高明，志愿深广，即为广说二百一十亿诸佛刹土，天人之善恶，国土之粗妙。应其心愿，悉现与之」。法藏比丘，闻佛所说，即「超发无上殊胜之愿，具足五劫，思惟摄取，庄严佛国清净之行」。四十八愿因兹而发，庄严

净土因兹而成。以此可知：阿弥陀佛愿力乃由世自在王佛开启，集诸佛愿力之精妙而成；既为一佛之别愿，亦可谓诸佛总愿。以一佛摄诸佛，以一法摄众法。所谓阿伽陀药、总持妙法、他力果地之门，尽显于此。故由法藏愿力成就的弥陀一佛，圆摄一切佛，圆收一切法，圆具一切德。《观经》云：

见无量寿佛者，即见十方无量诸佛。

又《经》云：

阿字十方三世佛，弥字一切诸菩萨，
陀字八万诸圣教，三字之中是具足。

故知，阿弥陀佛一佛一法一净土，圆摄一切佛、一切法、一切净土，四十八愿称为「超世愿」，即超越一切诸佛之愿，如经所云：「发愿逾诸佛」。《大经》赞弥陀为「光中极尊，佛中之王」，密意幽深，意显净土圆收圆超一切法也。

四十八愿虽广，意在化度众生，其摄化之法即六字名号。弥陀因中愿言：

我若成正觉，立名无量寿，众生闻此号，俱来我刹中；如佛金色身，妙相悉圆满，亦以大悲心，利益诸群品。

此即法藏菩萨五劫思惟，选择以名号度众生也。何故别选称名一行为其本愿？以称名易故，称名胜故。舍难取易，舍劣取胜，此弥陀本愿选择之深义也。

由四十八愿成就六字名号，由六字名号成就众生往生，此四十八愿之心要，善导大师释此义云：

弥陀世尊，本发深重誓愿，以光明名号，摄化十方。但使信心求念，上尽一形，下至十声一声等，以佛愿力，易得往生。

又云：

四十八愿中，唯明专念弥陀名号得生。

故知弥陀本愿在称名往生，称名得生之愿在第十八愿，所谓「十方众生，乃至十念，若不生者，不取正觉」。四十八虽广，核心在此，归结在此，善导大师开显此义云：

四十八愿，一一愿言：

设我得佛，十方众生，至心信乐，欲生我国，乃至十念，若不生者，不取正觉。

故知：四十八愿之根本在第十八愿，第十八愿之根本在念佛往生。净土宗之根本在于此，净土宗之建立源于此，净土宗之传承依于此，净土宗之修学本于此，舍此即非净土宗矣。

三、净土宗之心要

净土宗义理丰富，内涵深广，于学修净土而言，最要在明了净土胜境及往生方法。对净土胜境有一定了解，自会发起欣慕之心，以离娑婆轮回之苦海；对往生方法有明确认知，即会如理依教而行，以达往生净土之目的。此二者为净土宗心要，亦为学修根本。今就「净土果报」及「往生方法」略而论之。

1.报佛报土

西方净土，由弥陀愿力所成，是法性之土，是清净之地，是妙相之境，无染污相，无轮转相，无颠倒相。非但远胜人间，乃至超越三界，《往生论》云：

观彼世界相，胜过三界道，究竟如虚空，广大无边际。

因净土胜过三界道，无有众苦，但受诸乐，故亦称「极乐」。所谓「极乐」者：至极之乐、无苦之乐、无衰之乐、无比之乐、恒常之乐也。《无量寿经》云：

无有三涂苦难之名，但有自然快乐之音，是故其国名曰极乐。

《阿弥陀经》云：

其国众生，无有众苦，但受诸乐，故名极乐。

如是「无有一切身心忧苦，唯有无量清净喜乐」之境，即谓之「净土」，善导大师谓之「无为涅盘界」。如是清净无染、无忧无恼之净土，自受用与他受用一体，只要往生，皆得身心清净，受用法乐，入佛境界，同佛受用。《大经》云：

十方来生，心悦清净，已到我国，快乐安稳。

综观净土三经可知：极乐净土「无有众苦，但受诸乐」、「黄金为地，七宝庄严」、「衣食自然，随意自在」、「鸟能说法，水能悦体」、「诸上善人，聚会一处」、「六通具足，愿行圆满」、「上供诸佛，下化众生」……常乐我净之德，尽显其中；自利利他之道，圆彰无遗。那是弥陀愿力所成无为涅盘之境、是自他解脱究竟圆满之地、是十方诸佛共赞劝归之方、是一切众生安身立命之处。因其独特超胜，易往易取，故诸佛净土虽多，西方净土独超众外，自成一宗，以一佛土而圆摄诸佛国土，以一妙法而总持无量法门。

其他法门，重心不重境，依因而取果，故常言心净国土净，以此而标「唯心净土，自性弥陀」之说，此通途法门「修证因果」之理念。净土一法，以果觉摄因心，以事相显理体，令诸众生，功德成就，此「他作我受」之特别法门也，所谓「以果觉为因心，因心顿同果觉」。

净土法门理事圆融，究竟圆满，但为化度十方，尤其大悲于苦者，故所重在事不在理﹝理在事中﹞、在境不在心﹝心境不二﹞、在果不在因﹝因在果中﹞，特指方而立相，示以依正庄严，明标往生处所。此可谓于无方中说方所，于无相中立妙相，于无生中示往生也。以此而建立法化，摄归净土，此至极善巧之处，极方便而至真实，所谓大圆镜智者，莫过于此。又因往生而证无生，因见弥陀而明心性，因自成就而游化十方，此至极圆满之处，所谓同体大悲者，尽显于此。悲智双圆之法，体用无二之道，生佛一体之用，尽收于此。故古德赞此法为「方便中第一方便，了义中无上了义，圆顿中最极圆顿」、「华严奥藏，法华密髓，一切诸佛之心要，菩萨万行之司南，皆不出于此矣」。

如是高妙净土，是何境界？古来诸家各有论述，有报土论﹝圣人可往凡夫无份﹞，有报化二土论﹝圣人生报土凡夫生化土﹞，有四土论﹝佛入寂光净土、菩萨生实报土、声闻生方便有余土、凡夫生凡圣同居土﹞。其论虽多，都是依众生自业所感之理来论净土者，虽各不同，有一共性，即不许凡夫往生报土。唯昙鸾、道绰、善导所判与诸师不同，明弥陀为报佛，极乐为报土，凡圣通往，五乘齐入。昙鸾祖师虽未直言，但义理极明，如《论注》云：「愿往生者，本则三三之品，今无一二之殊。」又以二十二愿为证，明标此义：「案此经推，彼国菩萨，或可不从一地至一地。言十地阶次者，是释迦如来于阎浮提一应化道耳，他方净土，何必如此。五种不思议中，佛法最不可思议，若言菩萨必从一地至一地，无超越之理，未敢详也。」明判为报佛报土者，是道绰大师，其《安乐集》云：「现在弥陀是报佛，极乐宝庄严国是报土。然古旧相传，皆云阿弥陀佛是化身，土亦是化土，此为大失也。若尔者，秽土亦化身所居，净土亦化身所居者，未审如来报身更依何土也？今依《大乘同性经》辨定报化净秽者。《经》云：净土中成佛者，悉是报身；秽土中成佛者，悉是化身。」若弥陀是报佛，极乐为报土，自有疑云：报身常住，云何《观音授记经》云：阿弥陀佛入涅盘后，观音菩萨次补佛处？道绰大师释云：「此是报身示现隐没相，非灭度也。彼经云：阿弥陀佛入涅盘后，复有深厚善根众生，还见如故，即其证也。」善导大师为显宗要，更引三部经文，详明报佛报土义：初引通途《大乘同性经》为证，明「西方安乐阿弥陀佛是报佛报土」，此与道绰所引是同。若单以此证弥陀是报佛报土，则弥陀报土与他佛报土无异，非凡夫所能往生。为释此疑，更引《大经》为证，从法藏菩萨酬因感果之愿行上明报佛报土义：「法藏比丘，在世饶王佛所，行菩萨道时，发四十八愿，一一愿言：若我得佛，十方众生，称我名号，愿生我国，下至十念，若不生者，不取正觉。今既成佛，即是酬因之身也。」以此明弥陀报佛报土异于诸佛报佛报土，乃生佛一体之报佛报土也，所谓「十方众生，称我名号，若不生者，不取正觉」。最后引《观经》为证：「《观经》中，上辈三人，临命终时，皆言阿弥陀佛及与化佛，来迎此人。然报身兼化，共来授手，故名为与。以此文证，故知是报。」如是从报身兼化来迎之事相上明报佛报土义。

善导大师所引三经之证，通别互显，因果俱明，理事并彰，至此，报佛报土义可谓通彻明了，了无疑义。善导法脉失传后，报佛报土义鲜有人明，后来弘化者多依天台四土之说，至蔼益大师，始有融四土为一土之势，所谓「持名善根福德同佛故，圆净四土，圆受诸乐，圆见三身，圆证三不退」也。印光大师亦有「一生西方，即入佛境界」、「由同居而顿证寂光」之说，并有「如水入海，同一咸味，同一深广，失彼故名，得此海号」之喻，此皆有隐显报佛报土义，未直说而已。

2.凡夫入报

西方净土既为佛之境界、高妙报土，普通凡夫，如何得入？若凡夫不能往生，则失去其度生之妙用。若依自力，报土自非凡夫所能入。诸师判极乐有多土，即因不许凡夫入报也。他方净土类多如此，如善导大师云：「十方佛土虽严净，乱想凡夫恐难生。」西方净土之超胜即在仰仗弥陀愿力，凡夫可入报土。道绰大师首明此义，《安乐集》「第八、明弥陀净国，位该上下，凡圣通往者」云：

今此无量寿国，是其报净土，由佛愿故，乃该通上下，致令凡夫之善，并得往生，由该上故，天亲龙树，及上地菩萨，亦皆生也。

善导《观经疏》详明报佛报土义后，亦以问答释「凡夫入报」义：

问曰：彼佛及土，既言报者，报法高妙，小圣难阶，垢障凡夫，云何得入？

答曰：若论众生垢障，实难欣趣；正由托佛愿以作强缘，致使五乘齐入。

此释精妙至极，明报法虽然高妙，托佛愿以作强缘，则可五乘齐入，凡圣通往。弥陀净土之超胜，即在于大悲本愿，特为凡夫之往生。所谓「设我得佛，十方众生，若不生者，不取正觉」。《观经》五逆十恶之往生，大显凡夫入报之义。此即阿弥陀佛因中所发超世悲愿，以光明名号，化度十方，乃至十念，皆得往生。《大经》云：

其佛本愿力，闻名欲往生，皆悉到彼国，自至不退转。

详观四十八愿，知高妙净土之成就，特为凡夫也。如国无三恶道愿、不更三恶道愿、无有好丑愿等，皆本凡夫而发。并以易称易往之名号摄化十方，上至等觉菩萨，下至蜎飞蠕动，皆可得生净土。因此易行易往之法，方可「度尽阿鼻苦众生」。善导大师依三经义理，大开「净土一法，本为凡夫」要义，明净土之全体大用，在于弥陀愿力成就六字名号，以六字名号摄化十方，但使信心求念，自然易得往生。所谓「本愿称名，凡夫入报」即成为净土法门独特超胜的功德利益。大道显于至简之中，至难成于至易之中。故此法门为一代时教中极难信之法，超凡圣之见，离有情之思，非智能测，唯信能入。

观报佛报土及凡夫入报义，知净土有体用两面之益：论其体，则为佛之境，光寿无量；论其用，则摄化十方，称名皆往。因有弥陀本愿，净土之果自不难求，成佛之道不再遥远，十方诸佛

共同称赞，九界众生无不归依，净土宗自成佛法终极归宿，以一法而统摄诸法，以一法而摄化十方矣。

四、净土宗之建立

净土法门除三经专说外，大乘经中处处有说，可谓贯穿一代时教，其义理自然寓于浩瀚的经典之中，非深入大藏，慧眼见真，透达经义者，实难勾提其要，归宗于本。普通行人，何能深入其中，以得其益。如是特别教法，若不详加甄辨，特别开显，则弥陀本愿难显，释迦本怀难畅，而如何开显弥陀本愿教法，以普利群生，自成祖师大德上契法义下化众生之使命，建立净土宗势所必然。

净土宗建立因素很多，最要在判教体系的完善。有了独立的判教体系，法门宗旨自显，净土教法自从一代圣教中凸显出来。自古以来，弘扬净土法门者众多，各有其功，而前后一贯，宗旨一致，有判教传承、有法脉渊源者，偏在印度之龙树、天亲，中国之昙鸾、道绰、善导五位祖师。

1.龙树菩萨

自释迦宣说法化以来，印度龙树菩萨于《易行品》中首判一代时教为二：一者难行道，二者易行道。难行道即大乘通途教法，易行道即称名往生一法。难易对判，明自力教法与他力教法之别：

自力修行证果者，即释迦应机所开通途法门，亦谓之自力教。

念佛往生成佛者，即弥陀愿力所成特别法门，可称为他力教。

为显二法之别，《易行品》以形象比喻明之：

难行道：修诸难行，久乃可得，或堕声闻辟支佛地。如陆路步行则苦。

易行道：以信方便，易行疾至，阿惟越致地。如水上乘船则乐。

陆路步行与水上乘船之鲜明对比，突显他法之难、净土之易。因净土之易，自给「怯懦下劣之凡夫」带来解脱希望，舍难取易之用心一目了然，自不待劝。

净土之所以易行，因有弥陀本愿故。为彰此义，《易行品》初明十方诸佛之易行，最后以十方诸佛皆称名忆念阿弥陀佛，结示其易行归宿在弥陀一佛，所谓：

诸佛世尊，现在十方清净世界，皆称名忆念，阿弥陀佛本愿如是：

若人念我，称名自归，即入必定，得阿耨多罗三藐三菩提。是故常应忆念。

此释义有多重，一摄诸佛易行归弥陀易行，二以第十八愿为弥陀易行之本，三别释第十八愿，显弥陀易行在称名往生，所谓「本愿如是：称名自归，即入必定」。本愿称名义，因此而显；往生正定业，藉此而彰。

《易行品》开显净土可谓循序渐进，其善巧用心，有似释尊于一代时教中宣说净土：初以难易对比，劝舍难行归于易行，再以「十方诸佛皆称名忆念阿弥陀本愿」摄十方诸佛之易行归于弥陀一佛之易行；即于难行道中开显易行道，于诸佛易行中选择弥陀一佛易行。足见《易行品》其文虽短，其用意不可谓不深矣。

龙树菩萨「难易二道」判，为净土宗判教之始，首明自力之难行、他力之易往，首开净土他力之门。其开显净土宗旨有二：一易行，二疾至。如是简明扼要地初显净土宗胜易二德。

2.天亲菩萨

《易行品》乃《十住毗婆沙论》一章节，是正说难行道时，为怯弱下劣凡夫别开易行之道，简明净土教法易行疾至特点，净土宗遂有了独立基石，逐渐为人所重视。后有天亲菩萨应化于世，续开信仰之门，以《大经》为根本，融会三经义理，特着《无量寿经优婆提舍愿生偈》（简称《往生论》），兴隆净土教法，大显本愿幽光。此论由二十四行「偈颂」及解释偈颂的十章「长行」构成。其「观佛本愿」、「一心五念」、「速满功德」之理路，显明易行道修学方向。五念门中，其要在「观察门」，以二十九种愿心庄严，广明「愿生宗本」义，最后摄依正庄严入一法句：「一法句者，谓清净句。清净句者，真实智慧无为法身故。」如是广略相入，开启信心，明「一心归命，愿生净土」宗要。《往生论》文辞简洁，义蕴丰富，将净土法门之殊胜简易开显至极，如其赞云：

观佛本愿力，遇无空过者，能令速满足，功德大宝海。

《往生论》正依《大经》开显净宗法义，可谓简而淳，要而着，是纯依弥陀本愿阐释净土法门的一部完整、总持之「论」，所谓「我依修多罗，真实功德相，说愿偈总持，与佛教相应」。至此，净土宗「三经一论」格局形成，净土宗理论框架于印度基本建立起来。

3.昙鸾大师

佛法自东汉传来中国后，随着净土经典的传译，净土信仰随之兴起。早期净土信仰比较博杂，弥陀信仰、弥勒信仰、阿閦佛国信仰，各皆有之。东晋时因慧远大师「结集莲社，共期西方」之影响，使广泛之净土信仰趣于专一的弥陀信仰。随后来祖师的大力开显，弥陀信仰一统净土信仰之势渐成，独立成宗，普及于佛门，深入于民间，以致形成「家家弥陀，户户观音」之局面。故但说「净土宗」，即专指弥陀净土信仰。

慧远大师于开启中国净土信仰影响甚巨，其思想以般若禅观为主，并未正依弥陀本愿建立净土

宗理论体系。然信仰一旦兴起，法义自待显彰。慧远大师往生后六十年，北魏昙鸾大师兴世，开显他力本愿，力劝称名往生，使净土宗易行之道得以弘开。

昙鸾大师早期学修四论，与龙树菩萨结下深厚法缘，后遇印度来华高僧菩提流支，得其所译之《往生论》，承接印度净土法脉。随即舍四论讲说，专修净业。因《往生论》辞简理幽，昙鸾大师特为之注，融龙树、天亲思想于一体，详加阐发，「直将弥陀誓愿，天亲衷怀，彻底圆彰，和盘托出」。《论注》义理广博，偏标念佛。以名即法故，名号即实相身为物身故，名号自能止一切恶生一切善故，一切外凡夫人称名皆得往生故，不断烦恼得涅盘分故。如是开启中国净土宗新纪元，净土宗「三经一论」地位因此而确立。

《论注》开篇即对龙树菩萨「难易二道」详加阐释，大显难易之别，以明二力之异，如是对比，将他力易行道特别拈出，所谓：

易行道者：谓但以信佛因缘，愿生净土，乘佛愿力，便得往生彼清净土；佛力住持，即入大乘正定之聚。譬如水路，乘船则乐。

为圆显净宗「乘佛愿力，便得往生；佛力住持，即入正定」之理，《论注》结尾引用弥陀三愿为证，大明他力易行疾至之道。

引第十八愿以明生「因」：

缘佛愿力故，十念念佛，便得往生。

得往生故，即免三界轮转之事。无轮转故，所以得速。一证也。

引第十一愿以明果「体」：

缘佛愿力故，住正定聚。

住正定聚故，必至灭度，无诸回复之难，所以得速。二证也。

引第廿二愿以明果「用」：

缘佛愿力故，超出常伦诸地之行，现前修习普贤之德。

以超出常伦诸地行故，所以得速。三证也。

三愿共明「念佛必往生，往生必成佛」之理，第十八愿是因往相回向，第十一、廿二愿是果还相回向，可谓从因至果，皆是佛力。故《论注》结示一宗大义言：

凡是生彼净土，及彼菩萨人天所起诸行，皆缘阿弥陀如来本愿力故。

自力修行之难，其因虽多，根本在「唯是自力，无他力持」，欲了生死、疾成佛道者，岂不当舍难行之自力，归于易往之他力！《论注》最后劝言：

愚哉，后之学者，闻他力可乘，当生信心，勿自局分也。

《往生论》文辞简约，义理甚丰，普通行人，难明其旨。因《论注》的阐发，使其幽光显发，慧心朗耀。后《论注》失传，《论》亦乏人问津，尘封于大藏，《论注》于净土法门之重要可见一斑，诚如印祖所赞「乃净业行人之大导师」也。中国净土宗判教思想的建立，他力本愿的开显，称名念佛的首倡，凡夫入报的初显，均在昙鸾大师，其《论注》上承印度净土教法脉，下开中国净土宗先河，道绰善导即承继其思想，完善、独立净土教法，自成一宗。

4.道绰大师

昙鸾大师后，净土法门弘传渐盛，他宗如地论之隋朝慧远大师、天台智者大师、三论吉藏大师等，都有净土注疏，然多依其本宗观点诠释净土，未畅弥陀本愿真义，尤其摄论宗行人视《观经》五逆十恶「有愿无行」不能往生，须待来生「愿行具足」方可得生，此一「别时意趣」说，直接影响净土弘传，如《释净土群疑论》云：「摄论至此百有余年，诸德咸见此论文，不修西方净土。」净宗法义在如是因缘下，自待法脉相续，来哲开显。此际完全舍他宗之教，承继昙鸾思想，正依弥陀本愿开显净土教法者，即隋之道绰大师。

道绰大师初习《涅盘》、《般若》等经，后慕名参访石壁玄中寺，见昙鸾大师碑文，为其巍巍高德及纯笃信仰而深心感伏，即舍涅盘广业，专修念佛一门，每日念佛七万遍，影响所及，七岁小孩皆能念佛。

道绰大师私承昙鸾法脉，专弘净土，一生讲《观经》近二百遍，可谓「不以繁重为忌，唯期人各悉知」。所着《安乐集》总有十二大门，广引经论，劝信求往。其开显净宗之功在「圣净二门」判及「时教相应」说。

一、圣净二门判：《安乐集》云：

问曰：一切众生，皆有佛性，远劫以来，应值多佛，何因至今，仍自轮回生死，不出火宅？

答曰：依大乘圣教，良由不得二种胜法，以排生死，是以不出火宅。何者为二？一谓圣道，一谓往生净土。其圣道一种，今时难证：一由去大圣遥远，二由理深解微。是故《大集月藏经》云：「我末法时中，亿亿众生，起行修道，未有一人得者。」当今末法，现是五浊恶世，唯有净土一门，可通入路。是故《大经》云：「若有众生，纵令一生造恶，临命终时，十念相续，称我名号，若不生者，不取正觉。」道绰大师融难易二道、自他二力为一体，总判大乘圣教有二种胜法：一谓圣道，二谓净土。所谓「圣道」：即依自力修行，此土断惑证真之法。所谓「净土」：即依他力念佛，彼土往生成佛之道。一切众生虽有佛性，无量劫来未得解脱，即因未遇二种胜法故。然圣道一法，今时难证：一由去大圣遥远﹝就时节因缘论﹞，二由理深解微﹝

就根机与教法言›。唯有净土一门，可通入路。大师初引《大集经》证，次引《大经》第十八愿为证，本愿救度之理大彰，为末世造罪凡夫大开往生之门，成佛之道。其第十八愿之释，乃融会《观经》五逆十恶之往生而取意之文，取临终摄平生，取恶人摄善人，取十念摄多念，可谓悲心彻髓，欲使「一形造恶之机」得以安心，随之「系意专精，常能念佛」，则「一切诸障，自然消除，定得往生」。

道绰大师从「大圣隐没、众生机浅、圣道理深」等方面说明圣道之难证，以此凸显净土易往横超之超胜独特。前之龙树昙鸾偏于「行」门论难易，道绰大师从内因外缘、机法两面等将一代时教大分二门，净土「宗」义立显。其圣道一种已由「难行」而几近于「无行」矣，所谓「若据大乘，真如实相，第一义空，曾未措心。若论小乘，修入见谛修道，乃至那含罗汉，断五下除五上，无问道俗，未有其分。纵有人天果报，皆为五戒十善，能招此报，然持得者甚希。若论起恶造罪，何异暴风鲊雨」。如是「起恶造罪」之机，唯有净土一门，可通入路矣。

二、时教相应说：佛法虽多，贵在契时被机，若不契时，不应机，则难得佛法之益。道绰大师出家时正遇北周武帝废佛，目睹末法种种迹象，特别注重时节因缘、机教相应，其第一大门「明教兴所由，约时被机，劝归净土者」言：

若教赴时机，易修易悟；若机教时乖，难修难入。是故《正法念经》）云：「行者一心求道时，常当观察时方便。」若不得时，无方便，是名为失，不名利。何者？如攒湿木以求火，火不可得，非时故；若折干薪以觅水，水不可得，无智故。是故《大集月藏经》云：「佛灭度后：第一五百年，我诸弟子学慧得坚固。第二五百年，学定得坚固。第三五百年，学多闻读诵得坚固。第四五百年，造立塔寺修福忏悔得坚固。第五五百年，白法隐滞，多有诤讼，微有善法得坚固。」今是何时？当以何方便而得解脱？大师以圣言为准，选择契于时机之教法云：

计今时众生，即当佛去世后第四五百年，正是忏悔修福，应称佛名号时者。

「今时众生，应称佛名号」，显末法众生解脱之道唯在念佛，以此独立净土门。昙鸾大师于难行道中说「于五浊之世，于无佛时，求阿毗跋致为难」，总明无佛之时自力修行总为难行，而无佛之时有正像末之分，正法时有教有行有证，像法时有教有行无证，末法时则有教无行无证矣，时机愈后，修行愈难。道绰大师深观时机，本着教赴时机理念，特作圣净之判，以明圣道之难证，净土之易往，从而舍圣道归净土，舍自力归他力，本愿称名之说得以显彰，凡夫往生之道得以大开。

从龙树菩萨至道绰大师，净土宗对一代时教之大判得以确立，教理行果皆得显彰，净土一门由此独显。

5.善导和尚

上来祖师因于判教思想的逐步完善，并于法义的大力开显，及于称名念佛的身体力行，使净土宗趣向独立，然净土宗教法体系仍待完善，三经义理有待融通，方便真实犹待开显，行门仪则亦待规范。唐之善导和尚，从极乐光明土，乘愿而来，内住弥陀本愿威德，外承昙鸾道绰法脉，大成净宗，广开法要。其思想博大精妙，上合弥陀悲愿，下契众生根机，大要如下：

一、明净土教法乃大乘菩萨藏摄，顿教一乘海收。所谓「我依菩萨藏，顿教一乘海，说偈归三宝，与佛心相应」。

二、明弥陀为报佛，极乐为报土；托佛愿力，五乘齐入。所谓「人天善恶，皆得往生；到彼无殊，齐同不退」。

三、明净土法门本为凡夫，不干大小圣也。所谓「诸佛大悲于苦者，心偏愍念常没众生，是以劝归净土。亦如溺水之人，急须偏救；岸上之者，何用济为」。虽为凡夫，不碍圣者，圣若回心，亦得往生。所谓「一切罪恶凡夫，尚蒙罪灭，证摄得生；何况圣人愿生，而不得去也」。

四、明凡夫称名，愿行具足，往生无疑。所谓「言南无者，即是归命，亦是发愿回向之义；言阿弥陀佛者，即是其行。以斯义故，必得往生」。

五、明本愿在称名，称名必往生。所谓「弘誓多门四十八，偏标念佛最为亲」、「当知本誓，重愿不虚；众生称念，必得往生」。

六、明要弘二门，示方便真实。所谓「定散俱回入宝国，即是如来异方便」、「种种思量巧方便，选得弥陀弘誓门」。

七、明专杂得失，示专修念佛。所谓「专意作者，十即十生；修杂不至心者，千中无一」。

善导大师净土思想妙绝古今，光照大千，是人间优昙，弥陀直说，印祖赞为「净业行者之指南针」。其于净宗最显着的开显在要弘二门、正杂二行，以此明弘愿真实教法，明念佛往生直道，使净业行人观净土三经有一清晰脉络可依，不至迷于方便而舍弃真实。今就二义略示如下。

一、要弘二门判：《观经疏》云：

娑婆化主，因其请故，即广开净土之要门；安乐能人，显彰别意之弘愿。

其「要门」者，即此《观经》定散二门是也。定即息虑以凝心，散即废恶以修善。回斯二行，

求愿往生也。

言「弘愿」者，如《大经》说：一切善恶凡夫得生者，莫不皆乘阿弥陀佛大愿业力为增上缘也。

此「要弘二门」判，是善导大师融会《大经》、《观经》要义，对净土宗的细判，「要门」即《观经》所言十三定观和三福九品，一为定善，一为散善，回斯二行，求愿往生。「弘愿门」即《大经》所言弥陀本愿，一切善恶凡夫，皆依弥陀本愿而得往生。此二门者，一为方便，一为真实。《观经》即广开方便之门，导归真实之愿，其流通分中显此深意：

佛告阿难：汝好持是语，持是语者，即是持无量寿佛名。

此是《观经》宗旨，亦是净宗法眼，正明释迦「付嘱弥陀名号，流通于遐代」。《观经》所说虽多，结归在此。善导大师通彻圣意，释此文言：

上来虽说定散二门之益；望佛本愿，意在众生，一向专称，弥陀佛名。

此「要弘废立」之文，明释迦废要门、立弘愿真义，方便与真实以此大明。三经文似不同，正为互显法义，共明一理也。《大经》正明弘愿教法，直说四十八愿，所谓「四十八愿中，唯明专念弥陀名号得生」。《观经》旁开方便之门，导归真实一法，所谓「定散文中，唯标专念名号得生」。《小经》尽舍方便，结归真实，所谓「一日七日，专念弥陀名号得生」。

二、正杂二行判：依「要弘二门」义，善导大师更有「正杂二行」判，正行有五：专读诵净土三经、专观察极乐依正庄严、专礼拜阿弥陀佛、专称阿弥陀佛名号、专赞叹供养阿弥陀佛。此五正行外，诸余众行，悉名杂行。五正行中，又以称名念佛为正定业，其余四种则为助业。所谓：

一心专念弥陀名号，行住坐卧，不问时节久近，念念不舍者，是名正定之业，顺彼佛愿故。

观此即知，善导大师判行是以顺佛本愿为宗旨。称名为正定之业，即因「顺彼佛愿故」。往生之业，唯在念佛，因此释而明。本愿称名之旨，由此大彰。

正杂之判，明正行之重要；正助之分，明正定业之重要。专复专之念佛，藉此显明，所谓「自余众行，虽名是善，若比念佛者，全非比较也」。故知「正杂二行」判，宗旨在劝舍杂行归于正行，藉由助业入正定业。但能顺彼佛愿，专修念佛，则十即十生，百即百生。

善导大师集净土思想之大成，以「楷定古今」之势，确立净土宗旨；以「唯信佛语」之诫，守护无上信心。其着疏甚丰，现存有五部九卷，既有教理的大力开显，亦有行仪的系统建立，安心、起行、作业并彰，法门利益大显。诚如《观经疏》云：「今乘二尊教，广开净土门。」自此，净土教法大兴于寰宇，六字洪名普行于人间，莲风日盛，香溢天下。

由龙树菩萨至善导大师，净土宗正依经典、祖师传承、教判思想、行门仪规等相继完善，净土教法从一代时教中超然独立出来，自成一宗，大显法化，前后历时达五六百年，经历了一开显、发展、成熟的漫长历史，足见一宗建立之不易。五位祖师，虽处不同时代，无不宗于弥陀本愿，开显念佛往生一法，此净土宗传承一致之教法也。因法脉一致，净土宗「三经一论」之正依地位得以确立，祖师传承清晰可辨，法义得以畅明。

上循祖师开显净宗法义足迹，大致对净土宗建立作一梳理。以此可知，净土宗貌似极简，实则义理至深，所谓唯佛与佛乃能究竟。欲知净宗甚深之理，欲明易行疾至之道，须深入净土三经及传承祖师相关着疏，方可详明此宗法要。

五、净土宗之演变

由昙鸾至善导，净土宗判教、理论、行仪等得以完善建立，从而立于宗派之列，自此，净土宗大显其简易超胜之功，普利群生，化导十方。后因法难，《往生论注》、《安乐集》、《观经疏》等重要典籍，于唐末后失传于中国，宝典流失，法脉失传，于净土教法弘传自是莫大损失，又因禅教影响，故宋明以来净土教法多依附于他宗，或融禅归净，或藉台释净，由此形成万善同归之大势。此一时期乃佛教义理发达之时，为应时节所需，弘扬净土之大德，亦开玄妙之门，圆收一切法，净土教法摄化之功得以大彰，然净土特别之理却因此融入了各宗思想，以至形成「教宗般若，行归净土」、或「教宗天台，行归净土」之格局，净宗独立之教、专修之法、易往之道、他力之功反晦而难明，以至普遍认为净土法门无甚教理，因有超越轮回之功，但可作最后归宿足矣。此所谓「教在他宗，行在净土」也。千余年来，统摄圣教、本自成体的净土教法，即在如是融混中艰辛发展，幸有一句六字名号历历孤明地发挥其摄化之功。虽善导法脉无形之影响犹在，然系统教法已无从可得。此一时期之净土宗，诚如蕅益大师所言：「净土一门，有名无义久矣。」虽然如此，融合思想对净土普化确有莫大之功，其权巧方便，将净土一法推崇至极，以至诸宗归向。此间净土宗之发展轨迹，大要如下。

永明大师万善同归之极唱，开诸宗归净之大势。而禅净四料简，特明净土之优胜，所谓「无禅有净土，万修万人去；但得见弥陀，何愁不开悟。」莲池大师《疏钞》融入禅理及华严玄门，大成摄禅教归净之功。蕅益大师《要解》借天台之理，力赞净土，以一佛名圆摄整个佛法，所谓「一声阿弥陀佛，即释迦本师于五浊恶世所得之阿耨多罗三藐三菩提法。今以此果觉，全体授与浊恶众生，乃诸佛所行境界，唯佛与佛能究尽，非九界自力所能信解也」，如是将净土一

门赞至极处，净土之理可谓从融混中发展到了一巅峰。

以上祖师，于净土教理各有所据，不尽相同。因善导一脉着疏之失传，曾一度使人觉得净土宗无有传承，任由各自发挥。直至清末民初，遗失之《往生论注》、《观经疏》等珍贵教典，一一回流，再放光明，为净土法门带来无限生机，为苦恼群萌带来往生希望。印光大师有幸得见昙鸾《往生论注》、善导《观经疏》，或赞为大导师，或赞为指南针，足见其对二位祖师之尊崇。尤其对善导大师「所说当做佛说看」之赞，可谓无以复加矣，此亦印祖为行人指明学修净土之终极归向。其通别之判，即源于昙鸾二道二力之说；专杂之论，则源于善导正杂二行之判。

唐宋以来，净土宗行法上虽传承了称名一行，而教理上则融混博杂，众说不一。藉由莲池、蕅益、印光之逐步开显，摄归念佛，方渐渐归于净土宗正脉之传承，今正脉弘传正逢其时也。

六、净土宗之展望

净土一门独自成宗，自有相应的正依经典、祖师传承、判教体系、特别法义、行门仪规等，如何全面了解净土宗，自然需要深入经论祖释，详明一宗判教及相关法义等。于今众多法宝回流，净土宗亟待厘清法源，重兴法化，如何依循祖典，回归三经，宗于本愿，以开往生之大门，以导群生于正道，自成今时净土宗弘化根本。在见浊增盛、业力深重之今时，弘开净土门愈显重要，此非一人一力所能，凡有识之士，有心之人，皆可作弥陀使者，同心同德，同愿同行，共赞弥陀本愿之光，指归念佛往生一道，而净土宗重要典籍的编排整理、广为流通可谓首要之务。教内虽有相关典籍的流通，但范围有限，广大群萌仍在迷茫之中，不见不闻。今安徽弘愿寺与湖南岳麓书社合编《净土文献丛刊》，即欲从净土文献中，选其要者，重加整编。一则以恢复古籍，重兴净宗文化，促进社会和谐，共建人间净土；再则以开显法益，利益广大行人，终归极乐净土，圆成无上佛道。

净土文献众多，古来囿于收集、编排、出版之不易，整编净土丛书者自尔不多。如今珍贵法宝一一回流，乃至异域他国之净土着疏亦有传入，见闻大增，法义畅显，于收集、整理、出版极方便之今时，可谓选编净土文献最佳时节也。若将一宗全部典籍作系统整理，则工程浩大，非少时少人所能为，亦非今时众生之必需，况教内已有《净土藏》之巨着问世，自亦无此必要。如何从浩瀚典籍中选择法义圆备、契合时机的重要着疏作系统整编，方是「法门承传、众生慧命」之要事。此或仁者见仁，智者见智。但正依经典及祖师传承，自是根本。唯有如此，方可学修有据，少费时日，速知法要。今以正依经典、正脉传承、重要影响、时人根机为考量，由经至论，由古及今，特作精选类编。所选标准，大要有五：

一、正依经典为主：无论何宗，佛金口所说之经典皆是第一所依。净土宗正依经典即净土三部经：《佛说无量寿经》、《佛说观无量寿经》、《佛说阿弥陀经》。宣说净土之经虽多，唯此三经，为专说净土经典，弥陀誓愿、依正庄严、往生因果、诸佛证赞、五恶劝诫等，全摄于三经之中，可谓法义周全，体系完备。

又三经各有侧重，权实并施，互显法义，如鼎三足，共明一理，所谓「专念弥陀名号得生」也。因宗旨是一，故此三经，为净宗根本圣典，法门依据，行人准绳。学修净土，首当依此、明此。

二、正脉传承为主：经典深奥难懂，不藉祖师开显，法义难畅，故次当依循正脉传承。众人皆知，中国净土宗以善导大师为集大成者，亦为净土宗实际开创者，其法脉自是净土宗正脉，其传承始自印度龙树，历经天亲、昙鸾、道绰，终至善导而大成，前后一贯，宗旨一致，法义完备，其相应着疏，自成重兴净土宗、树立正知见之首选。

三、与正依经典及正脉传承一致的相关注疏：善导一脉，因于中国曾长时失传，故后来鲜有注疏，然法流东瀛，光照四方，净土教法大兴于世，五阅大藏之法然上人，因契入善导《观经疏》正定业之文而大安心，并依之而开创日本净土宗，独立净土教法，广兴法化，大量着疏随之而起。今选其要者，以资详解善导法义，广开正信之门，普沾摄取之益。

四、近来弘扬善导法脉之作：自善导法脉之教典于清末民初回归以来，除印光大师极力推崇外，曾一度乏人问津，近因慧净上人整编弘传，方引起普遍关注，相关着作因兹而起，取其代表作，以为研习正脉教典之左依。

五、其他重要注疏：唐末以后，善导一脉之教典如《往生论注》、《安乐集》、《观经疏》等，千余年来，失传于中国，后来净土宗虽得普摄诸宗，大兴法化，但教理却因诸宗融混，义多有变。后人「取异代同修净业，功高德盛者」而推有十三位祖师，虽同修净业，但多无师承关系，法义各有不同。此间着疏能启正信大有影响者，主要有法照大师《五会法事赞》、莲池大师《疏钞》、蕅益大师《要解》、印光大师《文钞》等。此类着疏多各有所宗自成体系，有些与善导法脉有一定渊源，但不尽相同。今择而选之，兼收一起，以为学修之阶，期入正真之道。

如是选编，有主有从，有正有傍，欲将广大佛法融入净土一宗，将无边义理摄于善导一脉，使法有所本，理不零乱，则学有所宗，行有所得，功不唐捐。当然，如是选择，自难免挂一漏万之嫌，亦难免私心自用之偏。今谨遵经法，不避讥诮，愿藉此稀有之缘，显发本愿之光，开启往生之门，以绝娑婆之苦，同得净土之乐。虽所选有限，所漏甚多，但能使法义显彰、群生蒙

利足矣。若有大心人士，或可以此为阶，广收博采，更增法化，大启信心，以补所遗。

因古文化断层等因素，今人阅读经典及古疏，自有诸多不便，如繁体字、无段落、无标点、无科目等。为便利今人阅读、研习，统以简体直排，并分段标点、显示重点，于主要经论，标以科目，旁加眉注，以期见闻之者，随处得益，心生欢喜，易入佛智，易获信心，如是则不负佛祖悲心，不负己之圣灵矣。

今首推《净土三经》、《善导大师全集》、《阿弥陀经要解略注》三书，后随时节因缘适时推出其余相关着疏，以为娑婆世界的明灯，以为净业行人的指南。普愿有缘，同沾法益，同归净土，同成佛道。

二○一○年十月

机法深信（讲义）

出文：善导《观经疏》「深心释」云：

言「深心」者：即是「深信之心」也。亦有二种：

一者决定深信：自身现是，罪恶生死凡夫，旷劫以来，常没常流转，无有出离之缘。

二者决定深信：彼阿弥陀佛四十八愿，摄受众生，无疑无虑，乘彼愿力，定得往生。

释义：信仰根本，传承要义，法门核心。

一、机深信：审时、度世、观机、择法

(一)度世：五浊之世（秽恶不净，娑婆秽土）

五浊义：浊者染污义，大义有五：劫浊、见浊、烦恼浊、众生浊、命浊。

前一为总，后四为别。因有五浊，故成恶世。

善导释：恶时、恶世界、恶众生、恶见、恶烦恼、恶邪、无信盛时，指赞弥陀名号，劝励众生，称念必得往生。

昙鸾：于五浊之世，于无佛时，求阿毗跋致为难。

(二)审时：末法之时（去大圣遥远）

．三时：正法五百年，像法一千年，末法一万年。

．《法华玄赞》：正法时，教行证皆具足；像法时，唯有教行，无证果者；末法时，则唯有教，而无行证。

．《大集经》：末法众生，亿亿人修行，罕一得道；唯依念佛，得度生死。

(三)观机：下劣之机（不堪难行之道——理深解微）1.《悲华经》：

五浊恶世众生，刚强难化，是一千四佛所放舍者，所谓众生厚重烦恼，专行恶业。如是众生，诸佛世界，所不容受。如是众生，断诸善根，离善知识，常怀瞋恚，皆悉充满娑婆世界；悉是他方诸佛世界之所摈弃，以重业故。

2.《地藏经》：

南阎浮提众生，举止动念，无不是业，无不是罪。

3.龙树：

伫弱怯劣，无有大心，非丈夫志干之言。

4.昙鸾：

我从无始循三界，为虚妄轮所回转；一念一时所造业，足系六道滞三涂。

5.道绰：

一切众生，都不自量。

若论大乘，真如实相第一义空，曾未措心。（大乘）若论小乘，无问道俗，未有其份。（小乘）

纵有人天果报，皆为五戒十善，然持得者甚希。（世业）若论起恶造罪，何异暴风駃雨。（恶业）

6.善导：

万劫修功实难续，一时烦恼百千间。若待娑婆证法忍，六道恒沙劫未期。

(四)择法：相应之法（唯有净土一门，可通入路）1.法不在多：佛法贵在了生死，能了生死，一法足矣。末法时之正法，唯在念佛。

印祖：欲了生死，实不在多，只一真信切愿，念佛求生西方足矣。纵饶读尽大藏，亦不过为成就此事而已。是则多亦归少，少亦归多，多少同为成就此事而已。则多不为多，少不为少矣。

2.应机为本：教赴时机，易修易悟；机教时乖，难行难入。（道绰）《大集月藏经》：「佛灭度后：第一五百年，我诸弟子学慧得坚固。第二五百年，学定得坚固。第三五百年，学多闻读诵得坚固。第四五百年，造立塔寺修福忏悔得坚固。第五五百年，白法隐滞，多有诤讼，微有善法得坚固。」计今时众生，即当佛去世后第四五百年，正是忏悔修福（世法），应称佛名号时者（出世法）。

印祖：契理契机之法，唯信愿念佛求生西方，最为第一。

二、法深信：四十八愿中，唯明专念弥陀名号得生。

(一)祖释：

1.龙树：

阿弥陀佛本愿如是：若人念我，称名自归，即入必定，得阿耨多罗三藐三菩提。

2.昙鸾：
易行道者：谓但以信佛因缘，愿生净土，乘佛愿力，便得往生彼清净土。
3.道绰：
若有众生，纵令一生造恶，临命终时，十念相续，称我名号，若不生者，不取正觉。
4.善导：
若我成佛，十方众生，愿生我国，称我名号，
下至十声，乘我愿力，若不生者，不取正觉。
若我成佛，十方众生，称我名号，下至十声，若不生者，不取正觉。
彼佛今现，在世成佛，当知本誓，重愿不虚，众生称念，必得往生。
(二)疑难：
1.四十八愿目的？摄生－－
．四十八愿摄受众生；四十八愿度众生，九品咸令登彼岸。
2.如何摄受众生？念佛－－
．光明遍照，十方世界，念佛众生，摄取不舍。
．望佛本愿，意在众生，一向专称，弥陀佛名。
3.如何无疑无虑？
闻法－－
．有疑自有虑，无疑则无虑。无疑即是信：闻其名号，信心欢喜。
．闻本愿生起始末，闻念佛往生道理。
．闻说阿弥陀佛，执持名号。谦敬闻奉行，踊跃大欢喜。
．设满世界火，必过要闻法。会当成佛道，广度生死流。
念佛－－
．念佛即是直闻佛名、直蒙光照、直蒙摄取。
．念佛顺佛本愿，念佛潜通佛智。
．弘誓多门四十八，偏标念佛最为亲；
人能念佛佛还念，专心想佛佛知人。（善导）
．念佛虽有种种之义，称六字之中，一切皆含。（法然）4.如何乘彼愿力？心信－－

．无疑无虑，一信永信。口称：称我名号，乘我愿力。（善导）．心口一如，口称为要，以声摄念。
三、意义：
1.除骄慢自大之心：骄慢弊懈怠，难以信此法。

2.舍自力我执之心：大家要晓得：仗自力修持，自有何种力？但是无始以来的业力。所以万劫千生，难得解脱。仗阿弥陀佛的弘誓大愿力，自然一生成办。（印光）3.净土一法本为凡夫：诸佛大悲于苦者，心偏悯念常没众生，是以劝归净土。亦如溺水之人急须偏救；岸上之者，何用济为。（善导）4.归佛力救度之法：一心归命，专称佛名。谦敬闻奉行，踊跃大欢喜。
《大经》解读
赞曰：

如来兴世之正说，奇特最胜之妙典，一乘究竟之极说，速疾圆融之金言，十方称赞之诚言，时机纯熟之真教。
壹、发起因缘：
尔时世尊，诸根悦豫，姿色清净，光颜巍巍。
尊者阿难，承佛圣旨，即从座起，偏袒右肩，长跪合掌，而白佛言：
今日世尊，诸根悦豫，姿色清净，光颜巍巍。如明镜净，影畅表里。
威容显耀，超绝无量。未曾瞻睹，殊妙如今。唯然大圣，我心念言：
今日世尊，住奇特之法；
今日世雄，住诸佛所住；
今日世眼，住导师之行；
今日世英，住最胜之道；
今日天尊，行如来之德。
去来现在佛佛相念，得无今佛念诸佛耶？何故威神光光乃尔？
佛言：善哉阿难！所问甚快，发深智慧，真妙辨才，愍念众生，问斯慧义。
五德瑞现，意显发起之殊胜、法门之高妙、佛佛之道同。
贰、九段要文：
1.真实 2.无上 3.易往 4.难知 5.难信 6.得失 7.共赞 8.闻法 9.特留一、惠以众生真实之利（真实）
1.如来以无尽大悲，矜哀三界，所以出兴于世，光阐道教，欲拯济群萌，惠以真实之利。
2.我于无量劫，不为大施主，普济诸贫苦，誓不成等觉。
3.真实之利：平生业成，现生不退；往生成佛，成佛度生。
4.他利利他：自佛而言，宜言利他；自众生而言，宜言他利。（昙鸾）二、一念具足无上功德（无上）

1.其有得闻，彼佛名号，欢喜踊跃，乃至一念，当知此人，为得大利，则是具足，无上功德。

2.自余诸行，虽名是善，若非念佛者，全非比较也。（善导）3.种种法门皆解脱，无过念佛往西方。（善导）三、随意所愿，皆可得度（易往）
1.其佛本愿力，闻名欲往生，皆悉到彼国，自致不退转。

2.必得超绝去，往生安乐国，横截五恶道，恶道自然闭。
升道无穷极，易往而无人。其国不逆违，自然之所牵。
3.其有众生，值斯经者，随意所愿，皆可得度。
4.闻其光明，威神功德，日夜称说，至心不断，随意所愿，得生其国。
5.但能上尽一形，下至十念，以佛愿力，莫不皆往，故名易也。（善导）四、深广无涯唯佛独明（难知）
1.声闻或菩萨，莫能究圣心，譬如从生盲，欲行开导人。
2.如来智慧海，深广无涯底，二乘非所测，唯佛独明了。

3.我见是利，故说此言。（我见——佛眼所见）4.仰信佛言，以佛知见为知见——就人立信：
信释迦诚语无妄，信弥陀愿力不虚，信诸佛证诚不谬。

唯信佛语，专注奉行，不可相信菩萨不相应教。（最究竟、最了义之教）（善导）五、难中之难 无过此难（难信）
1.如来兴世，难值难见。诸佛经道，难得难闻。
菩萨胜法，诸波罗蜜，得闻亦难。
遇善知识，闻法能行，此亦为难。
若闻斯经，信乐受持，难中之难，无过此难。
2.为诸众生，说是一切世间难信之法。
3.勿得以我，灭度之后，复生疑惑。（告诫）

4.受佛重诲，专精修学，如教奉行，不敢有疑。（不可自抱「疑」无明）5.若人无善本，不得闻佛名。骄慢弊懈怠，难以信此法。（障缘）（善导）6.佛世甚难值，人有信慧难。遇闻稀有法，此复最为难。(信慧与智慧之别）（善导）六、明信化生，疑惑胎生（得失）

1.明信佛智，莲花化生；疑惑佛智，边地胎生。（明信：智信、仰信）2.弥勒当知：其有菩萨，生疑惑者，为失大利。是故应当，明信诸佛无上智慧。
七、诸佛如来 皆共赞叹（共赞）
1.十方恒沙，诸佛如来，皆共赞叹，无量寿佛，威神功德，不可思议。

2.六方诸佛各于其国出广长舌，遍覆三千大千世界，说诚实言：汝等众生，当信是称赞不可思议功德一切诸佛所护念经。

3.六方如来舒舌证，专称名号至西方。到彼花开闻妙法，十地愿行自然彰。（善导）八、要当过此 闻是经法（闻法）

1.设有大火，充满三千大千世界，要当过此，闻是经法，欢喜信乐，受持读诵，如说修行。所以者何？多有菩萨，欲闻此经，而不能得。若有众生，闻此经者，于无上道，终不退转。是故应当，专心信受，持诵说行。（庆喜、自励）（大经）2.设满世界火，必过要闻法，会当成佛道，广度生死流。（闻法得益）（大经）3.曾更见世尊，则能信此事，谦敬闻奉行，踊跃大欢喜。（闻法心态：谦敬、奉行）4.若有众生，闻此经者，于无上道，终不退转。（闻法得益）（大经）若已愿，若今愿，若当愿，皆得不退；若已生，若今生，若当生。（小经）5.闻说阿弥陀佛，执持名号。（闻而持）

6.设满大千火，直过闻佛名，闻名欢喜赞，皆当得生彼。（善导）7.旷劫以来居生死，三途常没苦皆迳。始服人身闻正法，由如渴者得清泉。

念念闻思净土教，文文句句誓当勤，忆想当时流浪苦，专心听法入真门。（善导）8.若闻此法希奇益，不顾身命要求得，若能专行不惜命，命断须臾生安乐。（善导）闻法：理明→信深→愿切→行专——闻而持（理信）持名：老实→信深→愿切→行专——持即闻（仰信）九、特留此经 止住百岁（特留）
1.当来之世，经道灭尽，我以慈悲哀愍，特留此经，止住百岁。
其有众生，值斯经者，随意所愿，皆可得度。

2.万年三宝灭，此经住百年，尔时闻一念，皆当得生彼。（善导）3.法灭尽经：首楞严经，般舟三昧，先化灭去。十二部经，寻后复灭。
启示：
法灭尽后，百年闻者，尚得往生。况今闻者，如何不生。
无经法，无三宝；唯本愿，唯名号，名号即本愿；遇无空过，称名皆往。
三、《大经》核心：弥陀本愿、称名往生
四十八愿→第十八愿→六字名号
以四十八愿为经宗，以第十八愿为核心，以六字名号为经体。

释迦牟尼佛在王舍城及舍卫国，于大众之中说无量寿庄严功德，即以佛名号为经体。（昙鸾）
一、 四十八愿：
发起因缘：五劫思惟 - -
法藏比丘，过去五十三佛，现在世自在王佛——开他力之门。
佛佛相念，佛佛相知，佛佛相传。
超发无上殊胜之愿，思惟摄取诸佛国土清净之行。

启示：

佛摄一切佛，一法摄一切法，一土摄一切土——总持妙法阿字十方三世佛，弥字一切诸菩萨，陀字八万诸圣教，三字之中是具足。

发愿目的：

普度众生：我当愍哀，度脱一切。十方来生，心悦清净令我于世，速成正觉。拔诸生死，勤苦之本。

度生方法：闻名皆往－－

其佛本愿力，闻名欲往生，皆悉到彼国，自致不退转。

善导释：

言弘愿者，如《大经》说：一切善恶凡夫得生者，莫不皆乘阿弥陀佛大愿业力为增上缘也。

二、第十八愿：乃至十念，必得往生。

龙树释：若人念我，称名自归，即入必定，得阿耨菩提。

善导释：当知本誓，重愿不虚；众生称念，必得往生。

法然释：正定之业者，即是称佛名，称名必得生，依佛本愿故。

三、六字名号：

我若成正觉，立名无量寿，众生闻此号，俱来我刹中。（庄严经）其佛本愿力，闻名欲往生，皆悉到彼国，自致不退转。（大经）弥陀世尊本发深重誓愿，以光明名号，摄化十方，但使信心求念，上尽一形，下至十声一声等，以佛愿力，易得往生。（善导）四、本愿与名号：

本愿是因，名号是果。由因得果，以果摄因。

肆、四十八愿解析－－

分类、目的、方法、核心、摄机、利益

一、分类：大分三类

？摄法身愿、摄国土愿、摄众生愿。

意虽有三，根本唯一：为众生。善导云：——誓愿为众生。

？亦分二类：欣慕愿，生因愿。四十七愿为欣慕愿，第十八愿为生因愿。

二、目的：度众生

？四十八愿度众生，九品咸令登彼岸。

三、方法：唯念佛

？弘誓多门四十八，偏标念佛最为亲。（善导）？
四十八愿，唯明专念弥陀名号得生。（善导）四、核心：第十八愿

？第十八愿如线，四十八愿如珠，以线贯珠，使不零落。（本愿王、王本愿）？
四十七愿是欣慕愿（欣慕往生，欣慕念佛），第十八愿是生因愿。

？
四十八愿，——愿言：若我得佛，十方众生，称我名号，愿生我国，下至十念，若不生者，不取正觉。（善导）

五、摄机：本为凡夫（兼为圣人）

？十方众生——上至等觉，下至五逆。

？吾誓得佛，普行此愿，一切恐惧，为作大安。（生死、轮回、业报之恐惧）？
以佛愿力：五逆十恶，罪灭得生；谤法阐提，回心皆往。（善导）？
诸佛大悲于苦者，心偏愍念常没众生，是以劝归净土。

亦如溺水之人，急须偏救，岸上之者，何用济为。（善导）六、利益：齐入报土

？托佛愿以作强缘，致使五乘齐入。（善导）

？现益：平生业成，现生不退。（已发愿，今发愿，当发愿，皆得不退）？
当益：往生成佛，游化十方。（二十二愿）

伍、核心六愿－－

三对：成佛之体、往生之因、往生之果

一、成佛之体：第十二、十三愿

第十二愿：光明无量愿（成佛之用——智慧）

1.愿 文：设我得佛，光明有限量，下至不照百千亿那由他，诸佛国者，不取正觉。

？光明释：

光明有二：身光心光，心光为本。

佛心者，大慈悲是，以无缘慈，摄诸众生。（观经）2.小
经：彼佛光明无量，照十方国，无所障碍，故名阿弥陀。（光明无碍）3.观
经：光明遍照，十方世界，念佛众生，摄取不舍。（摄取不舍）4.十二光：无量光、无边光、无碍光、无对光、炎王光、清净光、欢喜光、智慧光、不断光、难思光、无称光、超日月光。

5.光之益：

？其有众生，遇斯光者，三垢消灭，身意柔软，欢喜踊跃，善心生焉。

？若在三途，极苦之处，见此光明，皆得休息，无复苦恼。寿终之后，皆蒙解脱。

6.善导释：

？彼佛光明无量，照十方国，无所障碍，
唯观念佛众生，摄取不舍，故名阿弥陀。

？弥陀身色如金山，相好光明照十方，
唯有念佛蒙光摄，当知本愿最为强。

？——光明相续照，照觅念佛往生人。

第十三愿：寿命无量愿（成佛之体——福德——净宗第一德）1.愿

文：设我得佛，寿命有限量，下至百千亿那由他劫者，不取正觉。（佛寿无量）？
寿命释：色身与法身：色身有限，法身无限。色身易坏，法身不灭。
? 弥陀法报身：不死不生，无衰无变，常住不灭。法身常住，报身常住。
? 往生即无生：众生生者，皆是阿毗跋致，与诸上善人俱会一处。
? 众生益：
设我得佛，国中天人，寿命无能限量。除其本愿，修短自在。
若不尔者，不取正觉。（十五愿 - - 眷属长寿愿）2.小
经：彼佛寿命及其人民无量无边，故名阿弥陀。
二愿总结：

寿命无量是实相之体（实相身——不生不灭），光明无量是实相之用（为物身——照摄念佛）。
净极光通达，寂照含虚空。
体用一如，自利利他——自受用与他受用：自他同证无量光寿。
二、往生之因：第十七、十八愿
第十七愿：诸佛称扬愿（赞德劝信，入第十八愿）1.愿
文：设我得佛，十方世界，无量诸佛，不悉咨嗟，称我名者，不取正觉。
? 成就文：无量寿佛，威神无极。十方世界，无量无边，不可思议诸佛如来，莫不称叹。
? 大 义：唯佛能知，唯佛能赞。如实知，如实赞。我见是利，故说此言。
．一声阿弥陀佛，即释迦本师于五浊恶世所得之阿耨多罗三藐三菩提法。

．今以此果觉，全体授与浊恶众生，乃诸佛所行境界，唯佛与佛乃能究尽。非九界自力所能信解也。（薄益）? 用
意：我至成佛道，名声超十方，究竟有不闻，誓不成等觉。（名超十方，究竟得闻）2.小
经：六方诸佛，证诚劝信：汝等众生，当信是称赞不可思议功德一切诸佛所护念经。
? 何故赞：同体大悲故，一佛所化即一切佛化，一切佛化即一佛所化。
3.善导释：
(1)六方如来舒舌证，专称名号至西方；到彼花开闻妙法，十地愿行自然彰。

(2)《弥陀经》中说释迦赞叹极乐种种庄严，又劝一切凡夫，一日七日，一心专念弥陀名号，定得往生。次下文云：十方各有恒河沙等诸佛，同赞释迦能于五浊恶时、恶世界、恶众生、恶见、恶烦恼、恶邪、无信盛时，指赞弥陀名号，劝励众生，称念必得往生，即其证也。

又，十方佛等，恐畏众生不信释迦一佛所说，即共同心同时，各出舌相，遍覆三千世界，说诚实言，汝等众生，皆应信是释迦所说、所赞、所证：「一切凡夫，不问罪福多少，时节久近，但能上尽百年，下至一日七日，一心专念弥陀名号，定得往生，必无疑也。」是故，一佛所说，即一切佛同证诚其事也。

(3)六方各有恒河沙等诸佛，皆舒舌遍覆三千世界，说诚实言：「若佛在世，若佛灭后，一切造罪凡夫：但回心念阿弥陀佛愿生净土，上尽百年，下至七日一日，十声三声一声等，命欲终时，佛与圣众，自来迎接，即得往生。」如上六方等佛舒舌，定为凡夫作证，罪灭得生。若不依此证得生者，六方诸佛舒舌一出口以后，终不还入口，自然坏烂。
4.护 念：诸佛不仅赞叹，而且护念念佛之人。如《小经》云：「一切诸佛所护念经」。
5.愿目的：赞光寿名号不可思议功德，劝入第十八愿——至心信乐，称名求往。
所谓「指赞弥陀名号，劝励众生，称念必得往生。」第十八愿：念佛往生愿（往生正因）
1.愿 文：

设我得佛，十方众生，至心信乐，欲生我国，乃至十念，若不生者，不取正觉。唯除五逆，诽谤正法。
?
成就文：诸有众生，闻其名号，信心欢喜，乃至一念，至心回向，愿生彼国，即得往生，住不退转。唯除五逆，诽谤正法。
?
流通文：其有得闻，彼佛名号，欢喜踊跃，乃至一念，当知此人，为得大利，则是具足，无上功德。
? 祖 释：
(1)龙树菩萨：
．阿弥陀佛本愿如是：若人念我，称名自归，即入必定，得阿耨菩提。
(2)昙鸾祖师：
．缘佛愿力，十念念佛，便得往生。
．经言「十念」者，明「业事成办」耳，不必须知头数也。
(3)道绰大师：
．若有众生，纵令一生造恶，临命终时，十念相续，称我名字，若不生者，不取正觉。
．纵使一形造恶，但能系意专精，常能念佛，一切诸障，自然消除，定得往生。
(4)善导大师：

．若我成佛，十方众生，愿生我国，称我名字，下至十声，乘我愿力，若不生者，不取正觉。
．若我成佛，十方众生，称我名号，
下至十声，若不生者，不取正觉。

彼佛今现，在世成佛，当知本誓，
重愿不虚，众生称念，必得往生。
? 愿七义：法、机、果、信、愿、行、诫。
．法机果：
法：设我得佛（愿力）
为谁成佛（十方众生－－机），
成就什么（若不生者－－果）
设者：假如，如果；设定，约定。约定为众生成佛，成佛之时果即成就。
已成：成佛以来，于今十劫。果成就，机得益：众生称念，必得往生。
机：十方众生
十方即不限时空，尽未来际；众生即有情众生，九法界众生。
总：上至等觉，下至五逆；但能回向，莫不皆往；万修万人去。
?不简贫穷将富贵，不简下智与高才，不简多闻持净戒，不简破戒罪根生。
别：总为一切，别为凡夫：本为凡夫—大悲于苦者，兼为圣人。

?三恶道中，地狱饿鬼畜生，皆生我刹，受我法化，不久悉成佛。（庄严经）?诸天人民、蜎飞蠕动之类，闻我名字，莫不慈心，欢喜踊跃者，皆令来生我国。（大阿弥陀经、平等觉经）?果：若不生者，不取正觉。众生称念，必得往生。（作得生想）?果为众生而成，弥陀自成佛时，即众生往生成就时。乃至一念，即得往生。

?念佛是我们的事，往生是佛的事。（他力、果地法门）?念佛即是涅盘门，正门、真门；其余则为旁门、假门——门余八万四千。
．信愿行：
?信：至心信乐（法—敕命）—信心欢喜（机—归命）。
信之二途：闻法、念佛
信理：若不生者，不取正觉。信事：五逆十恶，临终十声得生。

?愿：欲生我国（法—召唤）—愿生彼国（机—去处）厌离心，欣求心。释迦发遣，弥陀召唤。佛遣舍者即舍，佛遣去处即去。

?行：乃至十念（法—约定）—乃至一念（机—信受）法体信愿行：佛之信愿行—至心信乐，欲生我国，乃至十念。（主动，佛之召唤）机相信愿行：众生信愿行—信心欢喜，愿生彼国，乃至一念。（被动，众生归命）(1)信启愿，愿导行。前导后，后摄前。信佛本愿，愿生净土，称佛名号。
法尔自然，一体无二。有信即有愿，有愿即有行。

(2)信愿归行，行摄信愿；一即三，三即一。信愿行三，声声圆具。（蒔益）(3)信行一体，就行立信（易）。闻法获信，念佛得信。
(4)关于三心：至心、信乐、欲生；至诚心，深心，回向发愿心；一心不乱。
(5)三心摄于念佛：望佛本愿，一向专称。四十八字释（见上）。

(6)名号具信愿行：言南无者即是归命，亦是发愿回向之义；言阿弥陀佛者，即是其行。以斯义故，必得往生。（善导）(7)行义：乃至十念，乃至一念，下至十念，一向专念，若一日七日执持名号。
?乃至：不定词，多少兼摄。善导释为「上尽一形，下至十声一声等」。

上尽一形——从少到多（小经），下至十声一声等——从多到少（观经）本意：毕命为期，无有退转。若一日若七日，一心不乱（不退转）?十念：十声：念声是一，以声摄念，声比念易。（观经下上品、下下品）圆满数，所谓「业事成办，不必须知头数。」念念不舍，业事成办。
?机法：机之行即念佛，法之行即佛力（阿弥陀佛即是其行）。

念佛即是乘佛愿，乘佛愿力必往生。（机法一体）?选择：选舍诸行，选取念佛——选择本愿，本愿称名。
舍难行取易行，舍劣行取胜行。胜易尽在称名一行中：易称，无上。
选择本愿唯在念佛，称名念佛顺佛本愿。称名必得生，依佛本愿故。
?业成：平生业成，念即得生：成佛已来，于今十劫。即得往生，住不退转。
若已愿、若今愿、若当愿，皆得不退转于无上菩提。
若已生，若今生，若当生。（小经）
已愿已生，今愿今生，当愿当生。（蒔益）
此界一人念佛名，西方便有一莲生；
但使一生常不退，此花还到此间迎。（法照）
未出娑婆，已非娑婆之久客；未生极乐，已是极乐之嘉宾。（印光）．诫止：唯除五逆，诽谤正法。四义：

(1)回不回心义：未回难生，回即得生。以佛愿力，回心皆往。（昙鸾、善导）(2)抑止摄取义：抑止是方便、劝诫，摄取是真实、本意。（善导释）(3)止恶劝善义：止重罪诫轻罪，止恶业劝善业。（明因果，摄世善）(4)本为凡夫义：十方众生→五逆谤法众生（已造、将造）。
2.小 经：
? 不可以少善根福德因缘得生彼国。（少善不生）?

住相布施生天福，犹如仰箭射虚空，势力尽，箭还堕，招得来生不如意。（永嘉）？
闻说阿弥陀佛，执持名号，若一日七日，一心不乱，临命终时，佛与圣众，现在其前，是人终时，心不颠倒，即得往生。（持名即生）？
若已愿，若今愿，若当愿，皆得不退。若已生，若今生，若当生。（有愿必生）？
极乐无为涅盘界，随缘杂善恐难生。故使如来选要法，教念弥陀专复专。（善导）3.观 经：
？
下品下生：彼人苦逼，不遑念佛。善友告言：汝若不能念彼佛者，应称无量寿佛。如是至心，令声不绝，具足十念，称南无阿弥陀佛。称佛名故，于念念中，除八十亿劫生死之罪。命终之时，见金莲花，犹如日轮，住其人前，如一念顷，即得往生。
三、往生之果：第十一、二十二愿
第十一愿：必至灭度愿（往生之果 - - 体）
1.愿 文：设我得佛，国中天人，不住定聚，必至灭度者，不取正觉。
异译：若我成佛，国中有情，若不决定成等正觉，证大涅盘者，不取菩提。
? 成就文：
彼佛国土，清净安稳，微妙快乐，次于无为泥洹之道。

佛告阿难：其有众生，生彼国者，皆悉住于正定之聚。所以者何？彼佛国中，无诸邪聚，及不定聚。
? 三 聚：
正定聚：能破颠倒，必定证悟者。——不退转者。
邪定聚：不能破颠倒，必定不证悟者——凡夫
不定聚：有缘能证悟，无缘不证悟者。
灭 度：灭尽无明烦恼，度尽生死苦海，至于涅盘彼岸。所谓「生身烦恼，二余俱尽」。
昙鸾释：佛力住持，即入大乘正定之聚。正定，即是阿毗跋致。
第廿二愿：必至补处愿（往生之果——用）
1.愿 文：
设我得佛，他方佛土，诸菩萨众来生我国，究竟必至一生补处。

除其本愿自在所化，为众生故披弘誓铠，积累德本度脱一切，游诸佛国修菩萨行，供养十方诸佛如来，开化恒沙无量众生，使立无上正真之道。超出常伦诸地之行，现前修习普贤之德。
若不尔者，不取正觉。

成就文：彼国菩萨，皆当究竟一生补处。除其本愿，为众生故，以弘誓功德而自庄严，普欲度脱一切众生。
大 义：横超十地，必至补处；上供诸佛，下化众生。无品位，无阶次——五乘齐入。
小 经：众生生者，皆是阿毗跋致，与诸上善人，聚会一处。
2.祖 释：

案此经推，彼国菩萨，或可不从一地至一地。言十地阶次者，是释迦如来于阎浮提一应化道耳。他方净土，何必如此。（昙鸾）极乐众生见闻益，超证常伦诸地上。
到彼花开闻妙法，十地愿行自然彰。
念念时中常证悟，十地愿行自然成。（善导）

3.品位释：其诸声闻、菩萨、天人，智慧高明，神通洞达，咸同一类，形无异状。但因顺余方，故有天人之名，颜貌端正，超世稀有，容色微妙，非天非人。皆受自然虚无之身，无极之体。
本则三三之品，今无一二之殊。（昙鸾）
4.带业说：约在此界，尚未断惑业，名带业。

若生西方，则无业可得，非将业带到西方去。（印光）5.喻明之：如水入海，同一咸味，同一深广，失彼故名，得此海号。
陆、五恶劝诫：
一、止恶：
1.唯除五逆，诽谤正法。遮重罪，防轻罪；遮恶业，劝善业。
学佛者：诫重罪为凡夫之底线。论世法：为恶不近刑，为善不近名。
2.五恶——所种因（不仁、不义、不礼、不智、不信——佛门五戒）五痛——现世果
五烧——当来果

三毒、五恶之诫：一、劝诫心，二、厌离心，三、机深信，四、法深信3.虽五逆十恶也往生，尽量不犯小罪。
二、劝善：
1.佛所游履，国邑丘聚，靡不蒙化。崇德兴仁，务修礼让。不欣世语，乐在正论。
2.净业三福：世福、戒福、行福。
3.敦伦尽分：为人良善，为世良民，为父仁慈，为子孝顺，真佛弟子。
4.人中芬陀利花：

若念佛者，当知此人，则是人中芬陀利花；观世音菩萨、大势至菩萨，为其胜友。当坐道场，生诸佛家。

人中好人，人中妙好人，人中上上人，人中稀有人，人中最胜人。（善导）念佛（本），善行（末）。但得本，莫愁末。
三、化他：
自信教人信，真成报佛恩。
自行念佛，教他念佛，即是常行大悲人。（大悲经）柒、结示三要：
一、本分做人（世间法）：
凡夫尽凡夫力，菩萨行菩萨事。凡夫不可妄效菩萨。

在凡夫地，不得以法身大士之苦行，是则是效。（印光）未得法忍之凡夫，心中当慕菩萨之道，其行事当依凡夫常理。（印光）二、老实念佛（出世法）：
1.安心念佛：
吾誓得佛，普行此愿，一切恐惧，为作大安。
安心定意生安乐，独超三界出樊笼。（善导）
人人有份不须疑。（善导）
2.息心念佛：
？机深信：现是生死凡夫，无有出离之缘。
？死尽偷心，宝此一行。（蕅益）
？ 老实念佛，莫捏怪。（莲池）
3.守愚念佛：
？以本来面目、本来身份而念佛。鹤脚长，鸭脚短，就这样念佛。
？圣道门者，极智慧离生死；净土门者，还愚痴生极乐。（法然）？
欲信念佛之人，纵使能学一代之法，亦成一文不知、愚钝之身，如同无智之辈，勿现智者之相，唯一向念佛。（法然）？
欲往生者，念佛第一也，不用学问。但若为信念佛往生之理可学也。（法然）？
唯上智与下愚而不移，其他则看其是否依教奉行耳。（印光）三、报谢佛恩（利他行）：
？弥陀如何为我，我便如何为人。
？自信教人信，难中转更难，大悲传普化，真成报佛恩。（善导）？
若得一人舍苦出生死者，是名真报佛恩。（善导）？
随缘随份，尽心尽力，素位而行。只怕不成佛，不怕无众生可度。
南无阿弥陀佛

师兄，末学来推荐一个文档，里面集合了很多传统文化、戒淫修福、中医养生、净土宗念佛等善书、经论，希望能够帮助到您和您身边的人！
http://pan.baidu.com/s/1kTunurP
善书合集,请下载后，随缘流通！
南无阿弥陀佛 南无阿弥陀佛 南无阿弥陀佛

弘愿寺，为纯依善导大师之教、专修净土的念佛道场；寺名「弘愿」，典出善导大师《观经疏》「别意之弘愿」，意为：乘弥陀弘誓大愿力，一切众生得生净土。弘愿寺殿堂建制、本尊安奉、牌匾楹联、念诵仪规，皆完全依善导大师「五正行」为标准，唯突出一个「专」字——专净土，专念佛，专善导。
http://fabao.hongyuansi.com/
以善导大师的净土思想为弘法理念，所有法宝均为免费结缘，免费邮寄。欢迎索请！
净土宗(上面有很多TXT格式经论)
http://www.pureland-buddhism.org/
净宗讲堂 在线观看
http://www.hongyuansi.com/3490.html
弘愿寺网站
http://www.hongyuansi.com/
南无阿弥陀佛

http://pan.baidu.com/share/link?shareid=643608&uk=2701938221这个网盘内储存的是净土宗经论（104本）！请下载、解压后，随缘流通！
佛教音乐(一心念佛)
http://pan.baidu.com/s/1zi1rh
净土宗法义开示（MP3）
http://pan.baidu.com/s/1vdSQ8
弘愿寺最新版电子书
http://pan.baidu.com/s/1sjpo0Fj#dir
超级QQ群：
北京善导念佛群 100713565
善导专修念佛群二 59659710
善导专修念佛群三 151654835

一心专念弥陀名号，行住坐卧，不问时节久近，念念不舍者，是名正定之业。顺彼佛愿故。
http://hi.baidu.com/new/980798565
我的百度空间，欢迎来做客！
东方人生智慧珍品系列丛书（共10册）已绝版
http://pan.baidu.com/s/1tJAWi

戒色百科全书

http://pan.baidu.com/share/link?shareid=617125&uk=2701938221请勿堕胎反堕胎宣传单和书籍（请转发，功德无量，利益无量）http://pan.baidu.com/s/1EaNq6

般若文海txt

http://pan.baidu.com/s/1xM8Ou

念佛群：189181812 49181252 65904156 186655372 28338746 164106671 21565225 169232847 11218660 109133876 161774032 212248265